

بسر الله الرحمن الرحبر





مرتنب

الحج الجي الله المرافظ المرافظ



مدريه م المونين حفصه بنت عمرفار ق دالله الماري كراجي

بسم الله الرحن الرحيم قرآن وحديث مي*ن تحريف*

يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهِ

دیوبندیوں نے اپنے مسلک کے دفاع کے لئے قرآن وحدیث کو بھی معاف نہیں کیا اور اپنے مسلک کوشیح اور درست ثابت کرنے کے لئے قرآن وحدیث میں تحریف کرڈالی۔ چنانچہ اس کتاب میں دیوبندیوں کی واضح اور مبینہ خیانتوں کو ان کی محرف کتابوں کے فوٹو اسٹیٹ کے ذریعے ظاہر اور واضح کیا گیا ہے۔ پھر حدیث کی اصل کتب کے بھی فوٹو دے کران کی خیانتوں کی نقاب کشائی کی گئی ہے جس سے بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ دیوبندی بھی تحریف کے معاملے میں یہود و نصار کی کے نقش قدم پرچل پڑے ہیں۔ اُمید دیوبندی بھی تحریف کے معاملے میں یہود و نصار کی کے نقش قدم پرچل پڑے ہیں۔ اُمید میں اُنہ کے کہ متلاشیان جی اور تحقیق کرنے والوں کیلئے یہ کتاب ایک راہنما کتاب ثابت ہوگی۔

تُس الوجاس للل حاملي

نام کتاب: قرآن وحدیث میں تحریف (پہلی قسط)

والرمب كالأن

تألیف: داکٹر **ابوجا برعبد الل**د دامانوی

اشاعت اوّل: شعبان ۱۳۲۷ه بمطابق تتمبر ۲۰۰۱ و

كمپوزنگ: دائره نورالقرآن وقاص سينشرشاپ نمبر ﴿ جامع كلاته كراجي _

الناشر

مدرسة أمّ المؤمنين هفعة بنت عمر فاروق والنَّهُ كيارُي كراچي فون:2853011

فهرسن

صفحةبمر	مضامين	تمبرشار
10	تقريظ ازفضيلة الشيخ حافظ زبيرعلى زئى _	1
19	سنت کی اہمیت اور تقلید کی مذمت	2
20	ایک شبه کااز اله	3
20	اولواالامر کی اطاعت کا کیا مطلب ہے؟	4
27	دلائل شرعيه جارين	5
27	قرآ ن مجيد	6
28	سنت	7
29	اجاع	8
30	פֿוַט	9
31	اہل حدیث پرایک اعتراض	10
31	رسول الله مُثَاثِينًا كَي خصوصيات	11
34	علماءأمت كى ذمه داريان	12
35	تقليد كے متعلق حافظ زبيرعلى ز ئي ﷺ كاا يك قيمتى مضمون	13
38	تقلید کی تباه کاریاں	14
39	اہل سنت یا اہل تقلید	15
40	جس نے دھوکا دیاوہ مجھ ہے نہیں ہے۔	16
41	مقلدین کےاکابرین کےاقوال	17
54	وضع احادیث کے اسباب	18
56	قر آن وحدیث میں تحریف	19
59	قر آن دحدیث میں جھوٹ بو ^{اپن} ے پر دعمیر	20

60	رسول اللَّد مَنْ النَّهِ عَلَيْهِ بِرِجِمُوتُ بُولِنْ پِروعبيد	21
62	حدیث کے ذکر کرنے کا ایک اصول	22
64	د يو بندى شخ الهندمولا نامحمود الحن ديو بندى كي خودسا خته آيت	23
65	اییناح الا دله کاحواله	24
71	افسوسناك غلطي مگر	25
71	اصل حقیقت	26
75	گھر کی گواہی	27
75	مناظرمقلدین ماسٹرامین اوکاڑوی کی خودساختہ (من گھڑت) آیت	28
77	مغا <u>لط</u> ے کا امام	29
77	رفع اليدين كے مسئلہ ميں سفيد جھوٹ	30
79	فراؤ ی مولوی	31
82	شحقيق ياتحريف؟	32
83	رسول الله منافيظ كى شان ميں گستاخى _	33
84	مجموعه رسائل كاحواله	34
86	نماز میں شرم گاہ کود کھنا	35
88	نماز میں قرآن کود مکھ کر پڑھنے ہے کیانماز فاسد ہوجاتی ہے؟	36
90	قرآن مجيد کي تو بين ۔	37
92	مجموعه رسائل كانياا يديش	38
94	تجليات صفدر كاحواله	39
95	ماسٹرامین اوکاڑوی الجرح والتعدیل کے میزان میں	40
97	موصوف کے مزید جھوٹ	41
101	فقه حنی کے بعض مسائل کا تذکرہ	42
104	امین او کا ڑوی کے دس جھوٹ	43

108	رفع اليدين کی احادیث میں تحریف کی کوشش	44
108	رض الیدین کے خلاف پہلی کاوش مندحمیدی می <i>ں تحریف</i> رفع الیدین کے خلاف پہلی کاوش مندحمیدی می <i>ں تحری</i> ف	45
		45
112	مولا ناانظمی کی تحقیق اور مولا نامحمه طاسین صاحب کاردّ	46
114	حافظار بيرملى زئى نظية كى تحقيق	47
115	مندالحميدي اورحديث رفع اليدين	48
116	نسخه ظاہریہ میں اس روایت کے الفاظ	49
119	قابل غور باتیں	50
120	تحقیق مزید	51
124	نسخه ظاہریہ کے دونوں مخطوطوں میں بدروایت عام روایات کی طرح ہے	52
124	دوسری شهادت _مندالحمیدی طبع بیروت کاحواله	53
125	تيسرى شبادت المستخرج على يحيمسكم كاحواله	54
127	چوشی شهادت توالی التاسیس کا حواله	55
130	منداني عوانه مين تحريف	56
132	حافظاز بيرعلى زئى باليَّة، كَ تَحقيق	57
134	لا رفعهما ہے پہلے واؤ کا ثبوت	58
134	ريهل شهادت الميان شهادت	59
136	دوسری شهادت	60
136	تىسرى شہادت	61
138	مندابی عوانہ کی روایت اثبات رفع الیدین کی دلیل ہے۔	62
139	پہلی دلیل _امام <i>سعد</i> ان بن <i>نفر</i> کی روایت	63
140	دوسری شهادت امام الشافعی کی روایت	64
141	كتاب الام كى روايت	65
142	مندالثافعي كي روايت	66

143	معرفة السنن والآثار ارى روايت	67
145	تیسری شبادت امام علی بن المدینی کی روایت	68
148	چوخی شهادت امام الحمیدی کی روایت	69
149	اصل حقیقت	70
149	جناب عبدالله بن عمر بھتن کی روایت کوامام زہری کے سولہ شاگر دروایت کرتے	72
	<i>∪</i> t	
150	جناب عبدالله بن عمر خاتفهٔ کی روایت کا جارٹ	73
151	امام سفیان کے انتالیس شاگر داس حدیث کو بیان کرتے ہیں۔	74
151	فتيح مسلم كاحواله	75
153	صیح بخاری کا حواله	76
155	سنن ابی داؤ د کا حوالیہ	77
156	منداحد بن صنبل كاحواله	78
159	سنن التر مذي كاحواليه	79
161	سنن النسائي كاحواليه	80
162	سنن ابن ماجه کاحوالیه	81
164	مصنف ابن البي شيبه كاحواليه	82
165	صیح ابن خزیمه کاحواله	83
167	صیح ابن حبان کا حوال <u>ہ</u>	84
168	كتاب المنتظى لابن الجارود كاحواله	85
168	مندابی یعلی کا حواله	86
171	شرح معانی الآ ثار کا حوالیہ	87
173	خلاصه کلام	88
173	امام َ غیان کی میروایت متواتر ہے	89

173	سيدناوائل بن حجر والنفيذ كي روايت مين تحت السرة كالضافيه	90
175	ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراجي كابن الي شيبه مين تحت السرة كاضافيه	91
177	طیب ا کا ڈی ملتان والوں کا بیروت کے نسخہ میں اضافیہ	92
181	مكتبه امداديه ملتان والي بهي ادارة القرآن اورطيب ا كاذمي كنتش قدم پر	93
184	تحت السرة كالضافيه كيونكر؟	94
185	اصل حقیقت	95
185	شيخ الحديث علامهارشا والحق اثرى فيصل آبادى طلية كشحقيق	96
185	علامه کاشمیری کا تحت السرة کے اضافے ہے انکار	97
186	علامه نیموی کے نز دیک بیاضا فہ غیر محفوظ اور ضعیف ہے	97
186	علامه ظهیراحس بھی اس اضافے پر راضی نہ تھے اور ان کے نز دیک بیرزیادت	99
	معلول تھی	
187	تحت السرة كياضا في كي حقيقت	100
188	مولانا ابوالکلام اکاڈ می حیدرآ بادوکن کے نسخ کاحوالہ	101
190	بمبئی ہے شائع کردہ نسخے کا حوالہ	102
191	دارالفكر بيروت كے نسخ كا حواله	102
194	دارالتاج بيروت كاحواليه	103
195	مولا نا حبیب الرحمٰن الاعظمی کے نسخے کا حوالہ	104
198	ایک اہم اصول	105
199	تحقیق مزید	106
199	مصنف ابن البي شيبه كى اك سند سے ميروايت منداحد ميں بھى موجود ہے۔	107
201	السنن دارقطنی کاحوالیہ	108
202	السنن النسائى كاحواليه	109
203	السنن الكبرى للنسائي كاحواله	111

204	ا منجم الكبيرللطبر اني كاحواليه	112
205	السنن الكبرى للبيهقى كاحواليه	113
206	صحيح مسلم ميں سيد ناوائل بن حجر څاتينځ کې روايت	114
208	سیدناوائل بن حجر رہائٹی کی روایت دراصل سینہ پر ہاتھ باند ھنے کی دلیل ہے	115
208	نسائی،ابوداؤ داورابن خزیمه میں سیدناوائل دائنٹو کی روایت	116
208	سیدنا وائل جائٹنے کی روایت کی صحیح بخاری کی روایت سے تائید	117
209	صحیح ابن خزیمه میں علی صدرہ کے الفاظ	118
211	سنن ابی داؤ د کی ایک روایت میں تحریف	119
213	عشرین لیلة کوعشرین ر کعة بنانے کی کاروائی	120
213	شخ الحديث مولانا سلطان محمود رملطنه كي وضاحت	121
216	عشرين ليلة برامام كبهبقى كىشهادت	122
217	امام المنذ ری برانشهٔ کی شهادت	123
218	صاحب مشكوة كي شهادت	124
219	علامه زیلعی حنفی برایشنه کی شهادت	125
221	ملاعلی قاری حنفی کی شهادت	126
222	يتحريف كب موئى ؟ كس نے كى اور كيوں كى ؟	127
223	متن میں لیلة اور حاشیہ میں رکعۃ کے الفاظ	128
224	مكتبدر حمانيه لا موركاحواله	129
225	مكتبه امدادييملتان كاحواله	130
227	نعمانی کتب خانه کابل افغانستان کا حواله	131
228	بذل المحجو د کاحواله	132
229	مولا ناحمر عاقل کی وضاحت	133
231	متن میں رکعة اور حاشیہ میں لیلة کے الفاظ	134

1		
231	التعليق المحمود مطبع مجتبائى لا بوركا حواليه	135
232	متن میں رکعۃ اور حاشیہ غائب	136
232	سنن ابی داؤ رطبع میر محمد کتب خانه کراچی کا حوالیه	137
233	سيرالنبلا ءكاحواليه	138
235	المهذ بللذهبي كاحواله	139
236	جامع المسانيد واسنن كاحواله	140
238	گھر کی شہادت	141
239	قول فيصل مصنف عبدالرزاق كأحواله	142
242	ابوداؤ دمیں دوسری تحریف	143
243	ابوداؤ دمیں تیسری تحریف	144
243	ابن ماجبه میں تحریف	145
245	ابن ماجه کی سندمحد ثین کی عدالت میں	146
245	گھر کی شہادت	147
245	صحيح مسلم مين تحريف	148
246	وجه تحريف	149
247	متدرك حاكم ميں تحريف	150
248	محدثین کی گواہی	151
248	حنفیه کی شهادت	152
248	منداحر میں تحریف	153
249	جھوٹ ہی جھوٹ	154
250	امین او کا ژوی کے بچاس جھوٹ	155
251	او کاڑوی جھوٹ نمبر 1	156
251	اوکاڑوی جھوٹ نمبر2 تا 50	157

تقريظ

فضيلة الثينج حافظ زبيرعلى زئي هظه الله

آلِ تقليد كي تحريفات اورا كاذيب

الحمد للهرب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين، أمابعد:

ارشاد بارى تعالى ہے:

﴿ إِنَّمَا يَفُتَرِى الْكَذِبَ الَّذِيُنَ لَا يُؤْ مِنُونَ بِايْتِ اللَّهِ ۚ وَٱولَّئِكَ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴾ الْكَذِبُونَ ﴾

صرف وہی لوگ جھوٹ گھڑتے ہیں جواللہ کی آیتوں پرایمان نہیں لاتے اور یہی لوگ حموٹے ہیں۔ [انحل:۱۰۵]

رسول الله مَثَاثِيمُ فِي مِلْ اللهِ مَا لَيْكُمْ وَالْكَذِبَ))

اورتم سب جھوٹ سے بچو۔ اصحیمسلم:۲۲۰۷۱۱۵

ایک طویل حدیث میں آیا ہے کہ رسول الله مَنْ اَیْا نے خواب میں ویکھا کہ ایک شخص کی باچھیں چیری جارہی ہیں۔ بیعذاب اس لیے ہور ہاتھا کہ وہ شخص جھوٹ بولتا تھا۔

الصحح البخاري:٢٨٦]

ان واضح دلائل کے باوجود بہت ہےلوگ دن رات مسلسل جھوٹ بولتے ،اکاذیب وافتر اء ات گھڑتے ، سیاہ کوسفید اور سفید کو سیاہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں، حالانکہ عام انسانوں کے نزدیک بھی جھوٹ بولناانتہائی بُراکام اور ندموم حرکت ہے۔

یا در ہے کہ حافظِ قرآن کا تلاوت میں بھول جانا ، نا دانستہ زبان وقلم سے کسی خلاف واقعہ یا غلط بات کا وقوع ، بھول چوک ، کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیاں جھوٹ کے زُمرے میں نہیں آتیں بلکہ جھوٹ اُسے کہتے ہیں جو جان ہو جھ کر ، کسی مقصد کے لیے خلاف واقعہ وخلاف

حقیقت بولا جائے۔

" ہے۔ آلِ نقلید کے جھوٹ کی ایک مثال

ماسٹر محمد امین او کاڑوی دیو بندی حیاتی نے لکھاہے:

''نیزاللّٰدتعالیٰ فرماتے ہیں۔

(٢) ياايتها الذِين المنوا قيل لهُم كفُّوا أيديكم وأقيمُوالصَلُوة المايتها الذِين المنوا قيل لهُم كفُّوا أيديكم وأقيمُوالصَلُوة "

[تحقیق مئله رفع پدین ، شائع کرده ابوصنیفه اکیڈی فقیر والی ضلع بهادنگرص ۲]

حالانکہ ان الفاظ کے ساتھ کوئی آیت قرآنِ مجید میں موجود نہیں ہے۔ اس خودساختہ آیت کا اوکاڑوی ترجمہاس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ کتابت کی فلطی نہیں ہے۔

"تنبیہ: "وقتیق مسلدرفع یذین" کے بعد والے مطبوع شخوں سے بیمن گھڑت آیت اوراس کا ترجمہ اُڑا دیا گیا ہے مگر ہمارے علم کے مطابق او کاڑوی صاحب کا اس صرح جھوٹ سے تو بہنا مہ کہیں شائع نہیں ہوا۔ واللہ اعلم

آلِ تقلید کے جھوٹ کی دوسری مثال

ابوبلال محمداساعيل جھنگوي ديوبندي حياتي نے لکھاہے:

"نبى كريم عليه السلام توننگيرآدي كسلام كاجواب تكنبيس ديت (مشكوة)

[تحفّهُ المحديث حصهُ اول ص١٣]

حالا نکہان الفاظ یامفہوم کیساتھ کوئی حدیث بھی مشکلو ۃ یا حدیث کی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے۔

آلِ تقلید کے جھوٹ کی تیسری مثال

عبدالقدوس قارن دیوبندی نے امام ابو حنیفہ کے جنازے کے بارے میں لکھاہے:

عرض ہے کہ امام ابو حنیفہ ایک سو بچپاس ہجری (۱۵۰ھ) میں فوت ہوئے اور امام احمد بن حنبل ایک سو چونسٹھ ہجری (۱۲۴ھ) میں پیدا ہوئے۔امام احمد کی پیدائش سے پہلے وہ کون سے حنبلی حضرات تھے جوقارن دیو بندی صاحب کے زد یک امام ابوحنیفہ کا جنازہ پڑھ رہے تھے ؟

آلِ تقلید کے جھوٹ کی چوتھی مثال

"حدیث اور اہلِ حدیث" نامی کتاب کے مصنف انوارخورشیدد یو بندی نے لکھا ہے:

"نیز غیر مقلدین کو چاہئے کہ گر دن سے گردن بھی ملایا کریں کیونکہ حضرت

انس ڈلٹٹو کی حدیث میں اس کا بھی تذکرہ ہے لیکن غیر مقلدین نہ گھنے سے گھٹنہ

ملاتے ہیں نہ ٹخنے سے مخنہ ملاتے ہیں اور نہ گردن سے گردن، صرف قدم سے قدم

ملانے بیز وردیتے ہیں" وحدیث اور المحدیث ص ۱۹۹

حالانکہ کسی حدیث میں بھی صف بندی کے دوران میں مقتریوں کا ایک دوسرے کی گردن سے گردن سے گردن سے گردن میں مدن ملانے کا تذکرہ نہیں آیا لہٰذا انوارخورشیدصا حب نے یہ بہت بڑا جھوٹ بولا ہے۔اس طرح کی اور بہت کی مثالیں ہیں جن کی پھھ فصیل میری کتاب''اکا ذیب آل دیو بند' میں درج

حبیب اللّد ڈیروی کی کتاب'' تنمبیالغافلین'' حافظ حبیب اللّد ڈیروی دیو بندی حیاتی نے'' حنمیہ الغافلین علیٰ تحریف الغالین''نامی کتاب کسی ہے جس میں انھوں نے بقام خود' غیر مقلدین کے تح یفی کارنا ہے'' جمع کے ہیں۔ اس کتاب میں انھوں نے اپنے خیال میں اہلِ حدیث کی'' تح یفات' پیش کی ہیں۔ اس کتاب میں انھوں نے کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیوں کو بھی'' ناکر پیش کردیا ہے۔
مثال نمبر (۱): جزء رفع الیدین للجاری کے بعض مطبوعہ نخوں میں'' حدثنا عبید بن یعیش: ثنا یونس بن بکیر: أنا أبو إسحاق'' لکھا ہوا ہے لیکن مخطوطہ ظاہریہ میں صاف طور پر'' حدثنا عبید بن یعیش: ثنا یونس بن بکیر: أنا ابن إسحاق'' لکھا ہوا ہے۔ دیکھے صحدثنا عبید بن تعیش: ثنا یونس بن بکیر: أنا ابن إسحاق'' لکھا ہوا ہے۔ دیکھے صحدثنا عبید بن تعیش: ثنا یونس بن بکیر: ا

اس کے بارے میں ڈریوی صاحب لکھتے ہیں:

''بلکہ الشیخ فیض الرحمٰن الثوری غیر مقلد نے متن کو تبدیل کر دیا ہے مطبوعہ نسخہ میں ابن اسحاق کے بچائے ابواسحاق تھا تو ابواسحاق کو تبدیل کر کے ابن اسحاق بنا دیا۔'' اسبہ النافلین علیٰ تحریف الغالین ص اتح بیف نمبر:۱۰

مثال نمبر (۲): جزءرفع اليدين كقلمى نسخ (مخطوطة ظاہريه) ميں ايك راوى كانام ' عمرو بن المهاجر' كھا ہوا ہے۔ ديكھيئے صم ،اور جزءرفع اليدين تققی : ۱۷

ڈ رروی صاحب لکھتے ہیں:

''جزءرفع اليدين ص ۵۷ ميس عمرين المهاجر تقااس كوفيض الرحمٰن الثورى غيرمقلد نے تحريف وخيانت كرتے ہوئے عمرو بن المهاجر بناديا اورتعلق ميں لكھا۔۔''

[تنبيه الغافلين ص الم تحريف نمبر: ١١ سبحان الله!

مثال نمبر (۳): جزءرفع اليدين كے مخطوطے ميں ايك راوى كانام 'ابوشهاب عبدرب' كھا ہوا ہے۔ ديكھيے ص٣، وجزءرفع اليدين تحققى : ١٩

اس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

'' جز ءرفع اليدين كے ص٦٢ ميں ابوشھا ب بن عبدر به تھا اس كوار شا دالحق غير مقلد نے ابوشہاب عبدر به بنا كرمتن كوبدل ڈالا ۔'' [تنبيه الغافلين ص ٢٦ ، تحريف نمبر ١٢] سبحان الله!

مثال نمبر (۷): جزء رفع اليدين كے بعض نسخوں ميں ايك رادى كانام' قيس بن سعيد' اور قلمی مثال نمبر (۷) واضح طور پر'' قيس بن سعد' كھا ہوا ہے۔ ديكھيئے مخطوط ۵، اور جزء رفع اليدين تقتيقى:۲۲

اس کے بارے میں ڈروی صاحب لکھتے ہیں:

"جزء رفع البدين ص ٢٣ ميں قيس بن سعيد تھا مگر مولا ناسيد بديع الدين شاہ صاحب راشدی غير مقلد نے تح يف كرتے ہوئے متن تبديل كر كے قيس بن سعد بنا ديا...."

اس طرح کی اور بہت مثالیں ڈروی صاحب کی اس کتاب میں موجود ہیں۔ ڈروی صاحب نے کتاب میں موجود ہیں۔ ڈروی صاحب نے کتابت کی غلطیوں اور ان کی اصلاح کو بھی تحریفات بنا ڈالا ہے۔!

ڈروی صاحب کا کتابت اور کمپوزنگ کی غلطیوں کو''تحریفات' میں شامل کرنے کی چنداور مثالیں درج زیل میں:

مثال اول (1): يمن كم مشهور عالم قاضى محمد بن على الشوكاني صاحب نيل الاوطار كى كتاب " القول المفيد في أدلة الإجتهاد والتقليد" مين لكها مواج:

" واطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم" [ساا] یہاں 'اطیعوا الله '' سے پہلے' و' کتابت یا کمپوزنگ کی خلطی ہے جس کے بارے میں ڈروی صاحب لکھتے ہیں:

''حضرت قاضی صاحب نے بیاس آیت بیس تحریف کردی ہے واؤ کا اضافہ کردیا ہے کیونکہ اصل آیت یوں تھی یاایھا الذین آمنوا اطبعوا الله مگر قاضی صاحب محرف قرآن مجید ہیں ہم غیر مقلدین کے حفاظ کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ کوئی الی آیت کے اندر و اطبعو الله ہو۔ تحریف کرنا یہودیوں کا کام ہے۔ '' اسمیرالغافلین صے ہتحریف نمر ۵۹

کتابت کی غلطی پراتنابر افتوی لگانے والا حبیب الله ڈیروی اپنے پیندیدہ''مولوی'' حسین احمد ٹانڈوی مدنی کی ایسناح الاولہ میں ایک جعلی'' آیت'' کے بارے میں لکھتا ہے:

'' اب غیر مقلدین حضرات نے ایک آیت جو کا تب کی غلطی ہے کھی گئی تھی اس کو ''

احيمالا.... [تنبيه الغافلين ص٥٥]

ا بندیده مولوی کا غلط حواله تو '' کا تب کی غلطی'' ہے جبکہ غیر دیو بندی عالم کی کتاب میں کا تب کی غلطی بھی ڈیروی کے نزدیک'' تحریف ِ'' اور'' یہودیوں کا کام'' ہے، حالانکہ قاضی شو کانی کی اس کتاب میں لکھا ہوا ہے:

" ياايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعواالرسول واولى الامرمنكم..."

[القول المفيد في ادلة الاجتهاد والتقليد ص٢٣]

معلوم ہوا کہ خود قاضی صاحب کے نزدیک اس آیت میں داوموجود نہیں ہے۔

مثال دوم (۲): حفیوں ودیوبندیوں وبریلوبوں کے نزدیک انتہائی معتبر کتاب الہدایہ میں مثال دوم (۲): حفیوں ودیوبندیوں وبریلوبوں کے نزدیک انتہائی معتبر کتاب الہدایہ میں ملام غینانی صاحب نے رکوع و بجود کی فرضیت پر''ارشاد'' باری تعالیٰ' وار کعوا واستجدوا''

سے استدلال کیا ہے۔ ویکھے الہدایہ جاس ۹۸ باب صفة الصلوة

حالانكة قرآنِ مجيد ميں واؤيهاں موجوز نہيں ہے۔

صاحب بدایہ کے اس استدلال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا ارشاد الحق اثری حفظہ اللہ نے ﴿ فَاقْرَءُ وُا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُوان ﴾ کے بارے میں لکھا ہے:

"اس آیت سے علمائے احناف نماز میں مطلق قراءت کی فرضیت پر بالکل اسی طرح استدلال کرتے ہیں جیسے 'وارُ کَعُوا وَاسْجُدُوا''الآیۃ سے رکوع اور سجدہ...'
[توضیح الکلام جامی ۱۹۸۵ء]

اس کے بارے میں ڈروی صاحب لکھتے ہیں:

"اس میں ارشادالحق صاحب نے وار کعو میں واؤزائد کردی ہے اور یول قرآنِ مجید کی اصلاح کی ہے۔ (لا حول و لا قوۃ الابالله)

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں کس درجہ ہوئے فقیمان حرم بے توفیق " [عبیالغافلین ص٩٠ آئریف نبر:١٠٨]

عرض ہے کہ واؤ کی بین نظلی آپ کی کتاب''ہدایہ شریف''میں موجود ہے جسے اثری صاحب نے'' علائے احناف'' کہہ کربطورِ اشارہ ذکر کردیا ہے۔اس تتم کی کتابت یا کمپوزنگ والی غلطیوں سے سے متیجا خذکرنا کہ فلاں نے'' قرآن مجید کی اصلاح کی ہے''انتہائی غلط ہے۔

تنبیہ: اثری صاحب نے توضیح الکلام کے طبعۂ جدیدہ میں ﴿ارْ کَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ لکھ کر صاحب بدایہ کی فاطمی کی اصلاح کردی ہے۔[دیکھے جاس ۱۱۱]

لطیفہ: حبیب اللہ ڈیروی صاحب نے '' وار تعقق میں داؤ زائد کر دی ہے'' لکھ کرار کعوا کا الف اُڑادیا ہے یا اُن کے کمپوزر سے بیالف رہ گیا ہے۔ بیاس بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ بشری سہوہ خطا اور کتابت یا کمپوز نگ کی غلطیوں کو تحریف یا جھوٹ کہنا غلط حرکت ہے جس کا جواب ڈیروی صاحب اور اُن جیسوں کواللہ تعالیٰ کی عدالت میں دینا پڑے گا۔ان شاء اللہ

اس طرح کی بہت مثالیں حبیب الله ڈیروی ، ماسٹر امین اوکا ژوی اور آلِ تقلید کی کتابوں میں پائی جاتی ہیں۔ بیلوگ کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیوں کی بنیاد پر اہلِ حق کےخلاف پروپیگنڈا کرتے رہے ہیں۔

عبدالحی کلھنوی حنفی نے التعلیق المحجد (ص ۲۸۷) میں ایک روایت نقل کی ہے جس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

''مگرمولا ناعبدالحی ککھنوی نے آخر میں جرح کے الفاظ کاٹ دیئے ہیں اور تحریف کا ارتکاب کیا ہے۔ اور مولا نا لکھنوی نے وہ جرم کیا ہے جوشوا فع وغیر مقلدین بھی نہیں کر سکے'' [عبیدالغافلین ص ۴ تحریف نبر : ۲۳۵]

اس تحریر میں ڈیروی صاحب نے اپنے مولوی عبدالحیُ لکھنوی حنی کی غلطی کو اہلِ حدیث کی ''تحریفات''میں شامل کردیا ہے۔ سبحان الله

قارى محرطيب ديوبندي كاغلط حواله

قارى محمرطيب ديوبندى كہتے ہيں:

"اس کے بارے میں وہ روایت ہے جو تھے بخاری میں ہے کہ ایک آواز بھی غیب سے ظاہر ہوگی کہ:
هذا خلیفة الله المهدی، فاسمعو له و اطبعوه۔

بيخليفة الله مهدى بين ان كي مع وطاعت كرو - -.. وظبات عيم الاسلام جيم الاسلام على المسلام على المسلام

یدروایت سیح بخاری میں قطعاً موجود نہیں ہے بلکہ اسے ابن ماجہ (۴۰۸۴) اور حاکم (۴۲۳/۳) ۵۰۲،۴۲۴) وغیر ہمانے ضعیف سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

مرزاغلام احمدقادیانی نے یہی روایت (صحیح) بخاری سے منسوب کی ہے۔

(و كيصة شهادت القرآن ص ٢٩ ، روحاني خزائن ج٢ ص ٣٣٧)

مرزا قادیانی کے اس حوالے کے بارے میں اوکا ڈوی صاحب کابیان س لیں:

" بے بخاری شریف پر ایسا ہی جھوٹ ہے جیسا مرزا قادیانی نے اپنی کتاب شہادة

القرآن میں یے جھوٹ لکھاہے کہ بخاری میں صدیث ہے کہ آسان سے آواز آئے گی ھذا

خليفة الله المهدى "[تجليات صدرجلده ص٣٥مطبوء مكتبداد ادبيمان]

برادرم دُاكٹر ابو جابر عبداللّٰد دامانوى هفظه اللّٰہ نے اس كتاب '' قر آن وحديث ميں تحريف''

میں اہلِ تقلید کے وہ جھوٹ اورافتر اءات جمع کر کے قار کمین کی عدالت میں پیش کر دیئے ہیں جو ...

تقلیدی حضرات نے اپنے مذموم مقاصد کے لئے جان بو جھ کر گھڑے ہیں بلکہ کافی محنت کر کے

اصل کتابوں سے فوٹوسٹیٹس (Photostats) پیش کردی ہیں تا کہان لوگوں پراتمامِ ججت ہو

جائے۔ آخر میں مختصراً عرض ہے کہ' قرآن وحدیث میں تحریف' میں آلِ تقلید کی دانستہ تحریفات

ہی کو درج کیا گیا ہے۔اللہ تعالی سے دعاہے کہ وہ اس کتاب کومتلاشیانِ حق کی ہدایت کا ذریعہ

بنائے اور ڈاکٹر صاحب کوجزائے خیرعطافر مائے۔ (آمین)

وماعلينا إلاالبلاغ (١٦رجب١٣١٥)

تقريظات

- 🛈 فضيلة الشيخ علامها بوانس محمه يجيل كوندلوى ولطية
 - ا فضيلة الشيخ علامه ابوالحن مبشر احمد رباني عليه
- ا فضيلة الشيخ علامه ابومصعب محمد داؤ دارشد والله
 - فضيلة الشيخ محمافضل الرى ﷺ

افسوس کہ ان تمام علاء کرام کی تقریظات ہمیں کا بیاں جڑنے کے بعد موصول ہوئیں اس لئے بحالت مجبوری انہیں کتاب کے آخر میں لگایا گیا ہے لیکن قارئین کرام سے درخواست ہے کہ وہ کتاب کے مطالع سے پہلے ان تقریظات کا ضرور مطالعہ فرمائیں کیو کھے انہیں کتاب کو بھھے میں بہت مدد طلح گی اور معلومات میں بھی زبر دست اضافہ ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالی العزیز۔
طے گی اور معلومات میں بھی زبر دست اضافہ ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالی العزیز۔
(ادارہ)

بسم الله الرحمن الرحيم

سنت کی اہمیت اور تقلید کی مذمت

الله تعالى نے اُمت مسلمه كى ہدايت اور را ہنمائى كے لئے آپ آخرى نبى جناب محمد رسول الله تعالىٰ كے اپنے آخرى نبى جناب محمد رسول الله تائير الله عند كو مجمى لازم و ملزوم قرار دیا بلكه يہاں تك ارشاد فرمایا:

مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ اللَّهَ (النساء: ٨٠)

جس نے رسول (مُنْ اللَّهِ عَلَى اطاعت كى تو كوياس نے الله بى كى اطاعت كى۔

رسول الله سَلَيْنَا کی اطاعت کے سلسلہ میں چند آیات پیش کی جاتی ہیں تا کہ بید مسئلہ بالکل واضح اور بے غبار ہوجائے۔اگر چہ اہل ایمان کے لئے تو ایک ہی آیت کافی وشافی ہے اور

نه ماننے والے کے لئے دفتر کے دفتر بھی ٹاکافی ہیں۔اللہ تعالی کاارشاد ہے:

يَا يَّهُا الَّذِينَ الْمَنُوْآ اَطِيعُوا اللَّهُ وَ اَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ اُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ فَإِلَهُ وَ الْمَسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْمَيوُ الْنَاءِ: ۵۹)

بِاللَّهِ وَ الْمَيوْمِ اللَّخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَّ اَحْسَنُ تَأُويْلًا (النَّاء: ۵۹)

'الے ایمان والو! اطاعت کروالله تعالی کی اوراطاعت کرورسول (سَائِیْنِم) کی اورائن کی جوتم میں اولوا الامر (صاحب حکومت) ہیں۔ پھراگرتمہارے درمیان کی چیز میں اختلاف ہوجائے تو اس بات کوالله اور رسول (سَائِیْمِمُ) کی طرف لوٹا دو، اگرتم واقعی الله تعالی اور یوم آخرت پرایمان رکھتے ہوتو بیتہارے لئے بہتر اورائنجام کے کی ظے سے بہت اچھی ہے'۔

اس آیت مبارکہ ہے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ طَافِیْم کی اطاعت اہل

ایمان پر لازم وضروری ہے۔اور خلیفہ وقت اور مسلمانوں کے امیر کی اطاعت بھی معروف میں ضروری ہے۔لیکن اگر کسی مسلمہ میں مسلمانوں کے درمیان یا خلیفہ وقت اور مسلمانوں کے درمیان کو کی اختلاف واقع ہوجائے تو پھراس مسلہ کواللہ اور رسول منافیظ کی عدالت میں پیش کیا جائے گا اور قر آن حکیم اور حدیث رسول منافیظ سے جوحل مل جائے تو اسے قبول کیا جائے گا۔ جو شخص اللہ تعالی اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے تو یہی حل اس کے لئے بہتر ہے اور انجام کے لئے بہتر ہے اور انجام کے لئے بہتر ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ (اولوا الامرکی اطاعت کا کیا مطلب ہے؟): اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالی اور رسول اللہ مناقیق کی اطاعت کے بعد اُولوا الامرکی اطاعت کا بھی حکم دیا گیا ہے جس سے بیشہ پیدا ہوتا ہے کہ اُولوا الامرکی اطاعت بھی اللہ اور رسول مناقیق کی اطاعت کی طرح لازم وضروری ہے لیکن اس آیت کے بعد والے ککڑے میں اختلاف کے وقت صرف اللہ اور رسول مناقیق کی طرف رجوع کا حکم دیا گیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ فیقی اطاعت صرف اللہ تعالی کی اور رسول اللہ مناقیق کی ہے اور اُولوا الا مرکی اطاعت عارضی ہے۔ یہ اطاعت عام اور سیاسی اُمور میں ہے۔ نیز اللہ اور رسول مناقیق کی اطاعت غیر مشروط ہے جبکہ اُولوا الامرکی اطاعت مشروط ہے جبیا کہ احادیث سے یہ بات واضح اور عیاں ہوتی ہے۔

جناب عبدالله بن عباس والنفاس آيت مباركه كم تعلق فرمات بين:

نزلت فی عبدالله بن حذافة بن قیس بن عدی اذ بعثه النبی تَالَّيْمُ فی سریة (بخاری:۳۵۸۳)

'' یہ آیت عبداللہ بن حذافہ بن قیس بن عدی ڈاٹٹؤ کے بارے میں نازل ہوئی

جب نبي مَالِيَّةُ نه انهيں ايك سريدييں (امير بناكر) بھيجاتھا''۔

جناب علی خالط این کرتے ہیں کہ نبی مالیا نے ایک سریہ بھیجا اور اس پر ایک انصاری (عبدالله بن حذافه رفي فين كوامير مقرر فرمايا اور صحابه كرام رفيائين كوحكم ديا كهوه اس انصاري كي اطاعت كرير ووران سفرانصاري كوكسى بات پرغصه آگيا اوراس نے صحابہ كرام نئائيّات كها كه كيا نبي مثليَّةً نيتهمين ميري اطاعت كاحكم نهين ديا؟ صحابه كرام رُحَالَةً نع كها كيول نہیں۔انصاری نے کہا کہ میرے لئے لکڑیاں جمع کرو۔پس انہوں نے جمع کردیں پھراس نے کہا کہ ان لکڑیوں ہے آگ روش کرو چنانچہ انہوں نے آگ روش کی۔ پس اس انصاری نے کہا کہ اب اس آگ میں داخل ہوجا ؤے صحابہ کرام جھائیٹانے ارادہ کیا اوران کی حالت بیتھی کہ بعض نے بعض کو پکڑ رکھا تھا اور وہ کہدرہے تھے کہ ہم نبی مَثَاثِیْمُ پر آگ سے بیخے کے لئے ہی ایمان لائے تھے۔ پس ای کشکش کے دوران آ گ بجھ گئی اور انصاری کا غصه بھی رفع ہوگیا۔ پس بیہ بات نبی مُناتِیْم کو پینچی تو آپ مُناتِیْم نے فرمایا کہ اگروہ آگ میں داخل ہوجاتے تو قیامت تک اس سے نہ نکل سکتے۔ (امیر کی)اطاعت صرف معروف میں ہے، (صحیح بخاری کتاب المغازی باب سریے براللہ بن صدافه السبی الرقم: ۴۳۲۰) اور دوسری روایت میں ہے: لا طاعة في المعصية انما الطاعة في المعروف (بخاري: ٢٥٧)

لا تطاعہ فی المعصیہ الله الطاعة فی المعطوف ربار ن اللہ الطاعت معروف کے کامول میں معصیت میں کوئی اطاعت نہیں ، اطاعت تو صرف معروف کے کامول میں م

--

جناب عبدالله بن عمر والني بيان كرتے بين رسول الله مَنْ النَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا الله عَلَيْمَ فَيْ السَّا و فرمايا:

(مسلمانوں کے امیر کا) تھم سننا اوراطاعت کرنا ہرمسلمان پرفرض ہے خواہ وہ تھم پندنہ آئے جب تک کہ وہ تنہیں کسی گناہ کا تھم نہ دے اور جب وہ گناہ کا تھم دیے توالی صورت میں اس کا تھم سنٹااوراس کی اطاعت کرنا جائز نہیں ہے۔ (بخاری ومسلم)۔

ای تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ اُولوا الا مرکی اطاعت صرف معروف کے کاموں میں ہےاور جب معصیت کا حکم دیا جائے گا تو پھرکوئی مع وطاعت جائز نہیں ہے۔ دوسرے مقام پراللہ تعالیٰ کاارشادہے:

فَلَا وَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجدُوا فِيْ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسُلِيمًا (الساء: ٢٥) یں آ یہ کے رب کی قتم وہ لوگ مومن نہیں ہو سکتے جب تک آپ کو اپنے اختلافی اُمور میں اپنا فیصل نہ مان لیں چرآپ کے فیصلہ کے بارے میں ایخ دِلوں میں کوئی تنگی بھی محسوس نہ کریں اور پورے طورے اسے تسلیم کرلیں'۔ اس آيت ميں واضح كرديا كيا كه جو تخص رسول الله مَا يَا يُمَّا كوا ختلا في مسائل ميں حكم اور فيصله كرنے والانه مان لےوه مجھى مومن نہيں ہوسكتا الله تعالى نے اس موقع يرنبي مَالَيْنَا كرب ک قتم کھا کران لوگوں کے ایمان کی نفی کر دی ہے جواختلا فی مسائل میں آپ مَنْ لَيْمُ اِ كَاحْكُم نہیں مانے ۔ گویاالیا شخص بھی مومن ہوہی نہیں سکتا۔ ایک دوسرے مقام پرارشادہ: وَ مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى وَ يَتَّبعُ غَيْرَ سَبيل الْمُؤْمِنِيْنَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سَآءَتْ مَصِيْرًا (النساء:١١٥) اور جوشخص رسول الله مَنْ فَيْمُ كَي مُنْ الفت كرتا ہے، مدایت كے واضح ہوجانے كے بعداورمومنوں کی راہ کوچھوڑ کروہ کی اورراستے کی اتباع کرتا ہے تو ہم بھی اسے پھیردیں کے جس طرف وہ خود پھر گیا ہے اور اسے جہنم میں ڈال دیں گے اور وہ یراٹھکانہ ہے۔

جو خص رسول الله طَلَقَيْمَ کی سنت کی مخالفت کرتا ہے خود بھی اس پر عمل نہیں کرتا اور دوسروں کو بھی اس پر عمل نہیں کرتا اور دوسروں کو بھی اس سنت کو اختیار کرنے ہے رو کتا ہے حالا نکہ اس کے سامنے ہدایت لیعنی سنت واضح ہو چکی ہے اور وہ مومنوں کی راہ کے بجائے دوسرے راستے پر چلتا ہے تو ایسا شخص جہنمی ہے۔ مومنوں کی راہ سے مراد بھی رسول الله طَلَقَیْمَ ہی کا راستہ ہے۔ کیونکہ مومن رسول الله طَلَقَیْمَ ہی کے راستے پر گامزن رہتے ہیں۔ اس کی ایک مثال حدیث میں اس طرح بیان ہوئی ہے۔ جناب براء بن عازب رائی ناکہ کرتے ہیں: رسول الله طَلَقَیْمَ نے ارشا وفر مایا:

من ذبح قبل الصلوة فانما يذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه و اصاب سنة المسلمين (منفق عليم)

جس شخص نے نماز سے پہلے جانور ذرج کیا تو وہ اس نے اپنے لئے ذرج کیا اور جس نے نماز کے بعد ذرج کیا تو اس نے اپنی قربانی مکمل کر لی اور اس نے مسلمانوں کی سنت کو یالیا۔

اوردوسری حدیث میں بیالفاظ ہیں:

فمن فعل ذالك فقد اصاب سنتنا (متفق عليه)

(اور جس شخص نے عید کی نماز کے بعد قربانی کی) پس جس نے ایسا کیا اُس نے ہماری سنت کو یالیا۔

سنة المسلمين كى وضاحت نبى مَنْ النَّيْمَ نه النِي سنت سے فرما دى۔ يعنى رسول الله مَنْ النَّمَ كَلَيْمَ كَى سنت ہى مسلمانوں كى سنت ہے۔

لَقَدُ مَنَّ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتُلُوا عَلَى اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ عَلَيْهِمْ الْكِتْبَ وَ الْحِكْمَةَ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ

قَبْلُ لَفِي ضَلْلٍ مُبِينٍ (آل عران ١٦٢٠)

درحقیقت اہل ایمان پرتو اللہ نے یہ بہت بڑاا حسان کیا ہے کہ ان کے درمیان خود ان ہی میں سے ایک پیغیر بھیجا جواس کی آیات انہیں سنا تا ہے ان کی زند گیوں کو سنوار تا ہے اور انہیں کتاب اور دانائی کی تعلیم دیتا ہے حالانکہ اس سے پہلے یہی لوگ صریح گراہیوں میں پڑے ہوئے تھے۔

اس آیت کے مطالع سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری نبی محدرسول اللہ سَائیْنِ کو دنیا والوں کی ہدایت کا سبب بنایا اور جن لوگوں نے آپ سَائیْنِ کی پیروی اور اطاعت اختیار کی تو وہ گراہیوں کی اتفاہ تاریکیوں سے نکل کرفلاح وہدایت کی روشن شاہراہ پرگامزن ہو گئے معلوم ہوا کہ نبی سَائیْنِ کا اتباع ہدایت کا سبب ہے اور آپ سَائیْنِ کو چھوڑ کر کسی اور کا اتباع اتباع ہدایت کا سبب ہے اور آپ سَائیْنِ کو چھوڑ کر کسی اور کا اتباع اتباع ہدایت کا سبب ہے اور آپ سَائیْنِ کو چھوڑ کر کسی اور کا اتباع اختیار کرنا گراہی ہے۔

دوسرےمقام پرارشادہوا:

قُلُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّهَ فَاتَّبِعُوْنِي يُحْبِبُكُمُ اللّهُ وَ يَغْفِرُ لَكُمُ ذُنُوْبَكُمْ وَ اللهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ قُلُ أَطِيْعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللّهَ لَا يُحِبُّ الْكَفِرِيْنَ (آلَعران:٣٢_٣)

اے نی (مُنَّاثِیْم) لوگوں سے کہددواگرتم حقیقت میں اللہ سے مجبت رکھتے ہوتو میری پیروی اختیار کرواللہ تم سے مجبت کرے گا اور تمہاری خطاؤں سے درگزر فرمائے گا، وہ بڑا معاف کرنے والا اور رحیم ہے۔ان سے کہواللہ اور رسول کی اطاعت قبول کریں تو یقیناً بیمکن نہیں ہے کہ اللہ اسے لوگوں سے مجبت کرے جواس کی اور اس کے رسول کی اطاعت سے انکار ایسے لوگوں سے محبت کرے جواس کی اور اس کے رسول کی اطاعت سے انکار

کرتے ہیں۔

الله تعالى سے محبت كرنا شرط ايمان ہے كيونكه ايمان كى وادى ميں قدم ركھنے كا مطلب يهى الله تعالى سے محبت كرتا ہے جبيها كه الله تعالى كاارشاد ہے:

وَالَّذِيْنَ امْنُوْآاَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ (البَّقرة:١٦٥)

اوراہل ایمان اللہ تعالیٰ سے شدید محبت کرتے ہیں۔

اگرکوئی شخص اللہ تعالی سے مجت کا دعویدار ہے تو اس کے لئے رسول اللہ مظالیم کا اتباع اختیار کرنا لازم ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ اگر ایک شخص کوئی دعویٰ کرتا ہے تو اپنے اس دعوے پر شبوت پیش کرنا اس پر لازم ہوگا۔ اس طرح جو شخص اللہ تعالی سے محبت کا دعویدار ہے تو وہ رسول اللہ مظالیم کر کے اس کا شبوت فراہم کرے گاور نہ اس کا بیہ دعویٰ ہی سرے سے حجمونا ہوگا۔معلوم ہوا کہ ایمان والوں کے لئے اطاعت رسول مظالم فرض ہے اور اطاعت رسول سے اعراض کرنا کفر کے متر ادف ہے۔ ایک اور مقام پرارشاد ہے:

لَقَلُ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أَسُوَةً حَسَنَةً لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللهَ وَ الْيَوْمَ الْأخِرَ وَ ذَكَرَ اللهَ كَثِيْرًا (الاتزاب:٢١)

''جو پچھرسول تمہیں دے، وہ لےلواور جس چیز سے وہ تم کوروک دےاس سے رُک جا وَاوراللّٰدے ڈرو،اللّٰہ بخت سزادینے والا ہے''۔

رسول الله مَا يَنْ الله كَا تَبَاعَ مِدايت بِرِقَائَم رَبْحَ كَا ذِر بِعِه بِ اوريبي صراط متقيم ب-

وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (الاعراف:١٥٨)

اور (رسول الله مَنْ اللهُ عَلَيْهُم) كى پيروى اختيار كروتا كتمهيل بدايت نصيب مور وَاتَّبعُوْنِ هَذَا صِرَاطُ مُسْتَقِيمُ (الزخرف: ٢١) اورمیری پیروی اختیار کرو، یہی سیدھاراستہ ہے۔

جولوگ رسول الله مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ

قُلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِةٍ آَنْ تُصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيْبَهُمْ عَنَابٌ اللهِمْ (الثور:٦٣)

رسول (مَثَاثِیَمُ) کے حکم کی خلاف ورزی کرنے والوں کوڈرٹا چاہیئے کہوہ کسی فتنے میں گرفتار نہ ہوجا کیں یاان پر در دنا ک عذاب نہ آجائے۔

"فتنه" کی مختلف صورتوں کے علاوہ ایک صورت ہے بھی ہے (اور بیصورت تاریخ کے نا قابل تر دیددلائل سے بالکل واضح ہے) کہلوگ رسول الله شکائی کی پیروی چھوڑ کر مختلف اماموں کی تقلیدا ختیار کرلیں گے اور بیتفرقہ بازی ان میں شدیدنفرت اور اختلافات بیدا کروے گی اور آخرکاران میں خانہ جنگی شروع ہوجائے گی۔

امام احمد بن حنبل مُشَارِّ نے بھی اس آیت میں فتنہ سے تقلید مراد لی ہے اور اس کارد کیا ہے۔ (کتاب التو حید صفحہ ۲۹۰ ، باب ۳۸)۔

اس آیت سے واضح ہوا کہ جولوگ نی مظافیا کی سنت اور آپ مظافیا کے فرامین کی مخالفت کرتے ہیں وہ کسی فتنہ میں مبتلا ہو سکتے ہیں یا انہیں در دناک عذاب پہنچ سکتا ہے۔اب اس مسئلہ کی اس سے زیادہ وضاحت ممکن نہیں ہے۔ کوئی بدنصیب ایمان کا دعویٰ کرنے کے باوجود نبی خافیا کی سنت کوتو لیس پشت ڈال دے اور اپنے کسی محبوب امام کی تقلید کا راگ

الا پتارہ، اللہ رب العالمين كے حكم كوتو خاطر ميں نہ لائے اور اپنے من بيندامام كى راہ پر گامزن ہوتو ايشے خص كا انجام اس كے علاوہ اور كيا ہو سكتا ہے؟ پھر محبت رسول مَنْ اللَّهِ كَا تقاضا كھى يہى ہے كہ آپ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ ا

دلائل شرعيه جاربي

عموماً به بات مشهور ہے کہ دلائل شرعیہ جار ہیں۔ ۞ کتاب اللہ۔ ۞ سنت رسول الله ﷺ ﴾ ۞اجماع امت اور ۞ قیاس۔

اس میں کوئی شک وشبہ کی گنجائش نہیں کہ اصل ماخذ دین دوہی ہیں: ① قرآن مجیداور

احدیث رسول الله ﷺ اجماع کا ماخذ بھی قرآن و حدیث ہی ہے۔ اور قرآن و
حدیث کوسا منے رکھ کر کسی مسئلہ پراُمت مسلمہ کے تمام علماء کا اتفاق واتحاد کر لینا اجماع کہلاتا
ہے۔ اور قیاس بھی قرآن وحدیث ہی کے کسی مسئلہ کوسا منے رکھ کر کیا جاتا ہے اور قرآن و
حدیث اصل ہیں۔ اوراجماع وقیاس واجتہاداس کی فرع ہیں۔

ک قرآن مجید: الله تعالی کی نازل کرده آخری کتاب اوریه نبی منطقیم کا ایک عظیم الثان مجرده می کتاب کوئی بھی پیش نه مجرده می کیونکه پندره سوسال گزرنے کے باوجود بھی قرآن مجید جیسی کتاب کوئی بھی پیش نه کرسکا۔الله تعالی کا ارشاد ہے:

قُلُ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى اَنْ يَّا تُواْ بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرُانِ لَا يَا تُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا (بْنَ اسرائيل: ٨٨) كَمْ دَيِحْ كَمَا كُرْمَام انسان اور جنات ل كراس قرآن كي مثل لانا چاہيں توان

سب سے اس کی مثل لا نا ناممکن ہے گووہ (آپس میں) ایک دوسرے کے مددگار بھی بن جائیں۔

قرآن مجید ہرطرح کے شک وشہ سے پاک وصاف ہے۔ یہ ایسا کلام ہے کہ اسے اگر پہاڑ
پر بھی نازل کر دیاجا تا تو وہ پہاڑ بھی اللہ کے خوف سے دب جا تا اور پھٹ جا تا۔ (الحشہ: ۲۱)
قرآن مجید کی ایک آیت کا انکار بھی گویا پورے قرآن کا انکار ہے۔ اسی طرح اپنی خود
ساختہ فقہ کے مقابلے میں قرآن مجید کی آیات کی غلط، باطل اور بعید تاویل کرنا بھی یہود و
نصار کی کے افعال میں سے ہے۔ یہود اپنے خود ساختہ مسائل کے مقابلے میں کتاب اللہ کو
اس طرح پس پشت ڈال دیتے تھے کہ گویا وہ اسے جانتے ہی نہ تھے۔ اسی طرح کتاب کے
بعض فرامین کو وہ مانتے اور بعض کا انکار کر دیتے تھے۔ قرآن مجید کے ساتھ حفیوں نے کیا

سلوك كياب وه الوالحن عبيداللد كرخي كي زباني ساعت فرما ئين:

ان كل آية تخالف قول اصحابنا فانها تحمل على النسخ او على الترجيح و الاولى ان تحمل على التأويل من جهة التوفيق (اصول ٢٨)

''ہروہ آیت جو ہمارے فقہاء کے قول کے خلاف ہوگی اسے یا تو منسوخ سمجھا جائے یا ترجع پرمحمول کیا جائے گا اور اولی بیہ ہے کہ اس آیت کی تا ویل کرکے اسے (فقہاء کے قول کے) موافق کر لیاجائے''۔

اطاعت كاسم ديا ہے۔ رسول چونكه الله تعالى كا نمائنده موتا ہے اوراس كے ذمه لوگوں تك

الله كا پيغام يه پنچانا موتا هے، لهذالله تعالى في رسول كى اطاعت كوا پى اطاعت قرار ديا ہے: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدُ اَطَاعَ اللهَ (النساء: ٨٠)

جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی۔

اختلافی مسائل میں رسول اللہ مُنَافِیَا کے فرمان کا انکار کرنے والا اور اسے دل سے تسلیم نہ کرنے والا مومن نہیں ہے۔ اسی طرح ہدایت واضح ہوجانے کے بعد یعنی نبی مُنافِیا کے قول یا عمل ہونے کے بعد بھی کوئی نبی مُنافِیا کی مُنالفت پر کمر بستہ ہوگا تو وہ پکاجہتی ہے۔

ایکن فقہ خفی کا حدیث کے تعلق کیا اصول ہے؟ اس اصول کوہم اصولِ کرخی سے معلوم کرتے ہیں:

ان کل خبر بخلاف قول اصحابنا فانه یحمل علی النسخ او علی انه معارض بمثله ثم صار الی دلیل اخر او ترجیح فیه بما یحتج به اصحابنا من وجوه الترجیح او یحمل علی التوفیق (اصول کرخی اصول ۱۹۳) بیشک براس مدیث کو جو بمارے اصحاب (یعنی فقهاء حفیه) کے خلاف بموگ منسوخ سمجھا جائے گا اور یا بیحدیث کی دوسری مدیث کے خلاف ہے۔ پھر کسی اور دلیل کا تصور کیا جائے گا ، پھر بعض وجوه کی بناء پراس مدیث کوتر جے دی جائے گی کہ جو حدیث بمارے اصحاب کی دلیل ہے۔ یا پھر بیق صور کیا جائے گا کہ موافقت کی کہ جو حدیث بمارے اصحاب کی دلیل ہے۔ یا پھر بیق صور کیا جائے گا کہ موافقت کی کہ کو صور ت بھی (جو بمیں نہیں معلوم)''

اجماع: اجماع أمت كا مطلب بيه به كدسى مسئله پر أمت كه تمام علماء وفقهاء كا القاق ہو۔ صرف حفی فقہاء كا جماع وا تفاق مرادنہیں ہے۔ صحابہ كرام وَیٰ اَنْتُمُ كے دور میں بہت سے مسائل پران كا تفاق واتحاد ہوا تو بیا جماع أمت ہے اور صحابہ كرام وَیٰ اَنْتُمُ كے بعد اگر چه اجماع واتفاق کے دعوے تو بہت سے مسائل میں کئے گئے ہیں لیکن حقیقت میں ایسے اجماع مسائل بہت کم ہیں۔ البتہ اگر اُمت کا کسی مسئلہ پر اجماع ثابت ہو جائے تو اس اجماع کا انکار بھی صحابہ کرام کے اجماع کے انکار کی طرح کفر ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے: جناب عبداللہ بن عباس ٹائٹیسے روایت ہے کہ رسول اللہ مٹائٹی نے ارشاد فرمایا:

اس طرح کی ایک مدیث ترندی کتاب الفتن میں بھی ہے:

© قیاس: قیاس اندازه، انکل اور جانج کو کہتے ہیں۔ قیاس کے لغوی معنی اندازه کرنا، مطابق اور مساوی کرنا ہیں۔ فقہاء کی اصطلاح میں علت کو مدار بنا کر سابقہ فیصلہ اور نظیر کی روشنی میں نئے مسائل حل کرنے کو قیاس کہتے ہیں اس کی تعریف ہے ہے:

تقدیر الفرع بالدلیل فی الحکم والعلة (نورالانوار محث القیاس ۲۲۳)

حکم اور علت میں فرع (نیامسکه) کواصل سابق حکم کے مطابق کرنا۔
ذیل کی تعریف اس سے زیادہ واضح ہے:

الحاق امر بامر فی الحکم الشرعی لا تحاد بینهما فی العلة (ایضاً) دومسکول میں اتحاد وعلت کی وجہ سے جو تھم ایک مسکلہ کا ہے وہی تھم دوسرے مسکلہ کا قرار دینا۔ (فقد اسلامی کا تاریخی پس منظر ص۱۲۳)

اس تفصیل سے بالکل واضح ہوجاتا ہے کہ قرآن وسنت (حدیث) ہی دراصل بنیادی ماخذ ہیں اور انہی پردین اسلام کی بنیاد ہے۔ یہی شریعت اور صراط متنقیم ہے جبکہ اجماع اور قیاس

وغیرہ اس کی فرع ہیں۔

اہل حدیث پرایک اعتراض

بعض حنی اہل حدیث پر بیاعتراض کرتے ہیں کہ اہل حدیث اجماع وقیاس کونہیں مانے تو واضح رہے کہ میمض الزام ہے، اہلحدیث اجماع وقیاں بلکہ اجتہاد تک کو مانے ہیں لیکن جیسا کہ واضح کیا گیا ہے کہ دین اسلام کے اصل ماخذ دو ہی ہیں یعنی قرآن وحدیث اور اجماع وقیاس اس کی فرع ہیں۔ نیز قیاس واجتہاد وقتی اور عارضی چیزیں ہیں جبکہ قرآن و حدیث مستقل حیثیت رکھتے ہیں اور اصل اتھارٹی یہی دو چیزیں ہیں۔ فاضم۔

رسول الله مَتَّالِيَّيْمِ كَي خصوصيات

رسول الله مَنْ اللهِ عَلَيْهِ ضَامِ النبيين بين بين يعني آپ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ برنبوت كاسلسلهٔ م كرديا كيا ب-الله تعالى كارشاد ب:

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ آبَا آحَدٍ مِنْ رِّجَالِكُمُ وَ لَكِنْ رَّسُوْلَ اللّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّنَ وَكَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا (الاحزاب:٣٠)

محدرسول الله مَنْ اللهُ عَنْ مَنهار عمر دول میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں بلکہ وہ الله کے رسول اور خاتم النہین ہیں اور اللہ تعالی ہرچیز کوخوب جاننے والا ہے۔

اس مسئلہ پرتمام اُمت کا اجماع وا تفاق ہے کہ آپ ٹاٹیٹی پر نبوت ورسالت کا خاتمہ کر دیا گیا ہے۔اور آپ طائیٹی کے بعد جو شخص بھی نبوت کا دعویٰ کرے تو وہ د جال و کذاب ہوگا۔ احادیث میں اس مضمون کو پوری تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

🛈 سیدنا ابو ہر ریرہ ڈٹائٹۂ کہتے ہیں کہ رسول اللہ مُلٹیٹی نے ارشاد فر مایا: ''میری اور اگلے

پغیروں کی مثال ایس ہے جیسے ایک شخص نے ایک گھر بنایا اس کوخوب آراستہ پیراستہ کیا مگر ایک کو نے میں ایک این کی جگہ چھوڑ دی۔لوگ اس میں آتے جاتے اور تعجب کرتے ہیں کہ اس این کی جگہ کیوں چھوڑ دی گئی (اوراس مکان کی وہ آخری) این میں ہوں اور میں خاتم النہین ہوں'۔ (بخاری۔ کتاب المناقب باب خاتم النہین مثل فیل ایک آپ میں خاتم النہین مول نے سے قصر نبوت کامل و کممل ہوگیا۔

سیدنا ابو ہریرہ رہ النظویان کرتے ہیں کہ رسول اللہ منافظ نے فرمایا: ''بنی اسرائیل پر نبی عکومت کیا کرتے جب ایک نبی فوت ہوجا تا تو اس کی جگہ دوسرا نبی ہوتا۔ مگر میرے بعد کوئی نبی نبیس ہوگا ، البنة میرے بعد خلفاء ہول گے اور کثر ت سے ہول گے۔

(بخارى كتاب الانبياء باب ماذكر عن بني اسرائيل مسلم كتاب الامارة باب الامر بالوفاء بيعة الخلفاء) رسول الله منافیظ خاتم النبین میں اور آپ کے بعد کوئی نیا نبی آنے والانہیں اور نہ کوئی نی شریعت نازل ہونے والی ہے۔ جناب عیسی مَلِیْلاً بھی جب تشریف لا کیں گے تو وہ لوگوں کو عیسائی نہیں بنائیں گے بلکہ محمدی بنانے کے لئے تشریف لائیں گے اور وہ خود بھی ہارے نى مَا الله المالية كل شريعت برعمل بيرا مول كے اور اس شريعت اسلاميد كى طرف لوگول كو بھى دعوت دیں گے۔ نبی مُناٹیظ اگر چہوفات یا چکے ہیں کیونکہ جوانسان دنیا میں آتا ہے آخر کاراسے ا یک نہایک دن دنیا سے واپس بھی جانا ہوتا ہے۔موت کا بیالہ تو ہر فر دوبشر کو پینا ہی ہے کیکن آپ سالیا کی رسالت کواللہ تعالی نے قیامت تک باقی رکھا ہے۔ کیونکہ آپ محدرسول اللہ مَنْ اللَّهُ اورخاتم النبيين ہيں اورآپ كى رسالت قيامت تك قائم ہے۔اور جب بيہ بات واضح اور ثابت ہے تو چراطاعت وفر مانبر داری اور پیروی بھی صرف اور صرف نبی مَالَّيْنِ ابی کی ہو گی کسی دوسر بے فوت شدہ انسان کواللہ تعالی نے سیمقام ہی نہیں دیا کہ نبی مُلَاثِیْمُ کے علاوہ اطاعت وانباع اورپیروی اس کی بھی اختیار کی جائے۔ بیصرف نبی مَثَاثِیْمَ ہی کا خاصہ اور

آپ مَنْ اللَّهُ مِي كَى خصوصيت ہے كہ اطاعت و پيروى آپ مَنْ اللَّهُ كے ساتھ خاص كردى كئى ہے۔

قرآن مجیداورا حادیث رسول مَنْ الله عند نی الله تعالی کے بعد نی می اطاعت و پیروی ضروری ہے اور آپ مَنْ الله عند کی اطاعت و پیروی ضروری ہے اور آپ مَنْ الله عنی اطاعت کو یا الله تعالی کی اطاعت ہے (النساء: ۸۰) کیونکہ آپ الله کے رسول یعنی پیغیمر (پیغام بر) ہیں یعنی انسانوں تک الله کا پیغام پہنچانے والے ہیں۔

ال تفصيل كاخلاصه بيدے:

- ① رسول الله مَثَاثِيَّا خَاتُم النهيين بين اور آپ مَثَاثِيَّا کی رسالت قيامت تک باقی رہے گی لہذا اُمت پر بيامر لازم کيا گيا ہے کہ وہ آپ مَثَاثِیْا کی اطاعت کرے اور آپ مَثَاثِیْا کی اعتراح کرے۔
 سنت کی اتباع کرے۔
- ﴿ آپ مَنْ الله كرسول (پيغمبر) بين اوررسول مونے كے ناطے آپ مَنْ الله كارابطه الله تعالى سے قائم رہتا تھا۔ آپ مَنْ الله تعالى جب جا ہتا وى نازل فرما تا تھا۔ اور وى كذر يع آپ مَنْ الله كى راہنمائى كى جاتى تھى۔ آپ مَنْ الله عَالَ كوئى لغزش رونما ہوتى تو وى كذر يع آپ مَنْ الله كردى جاتى تھى۔

آپ کا ہر قدم وحی کے تابع تھا اور اللہ تعالیٰ جیسا تھم نازل فرما تا آپ مٹائیٹیا اس طرح اس پڑمل پیرا ہوجاتے:

إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوْخَى إِلَىَّ (الانعام:٥٠)

میں تو صرف اس دحی کا تا بعدار ہوں کہ جو مجھ پر کی جاتی ہے۔

نيز ملاحظه فرمائيس سورة النجم:٣٠٣_

علماءأمت كى ذمه داريال

🛈 حدیث میں ہے:

ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما انما ورثوا العلم فمن اخذبه اخذ بحظ وافر

(سنن الترندي كتاب العلم بإب ماجاء في فضل الفقه على العبادة)

بیشک علاء انبیاء کرام کے وارث ہوتے ہیں اور انبیاء اپنے ورثہ میں درہم ودینار چیوڑ کرنہیں جاتے بلکہان کا ور ثاغلم ہوتا ہے پس جس نے اس علم کو حاصل کیا تو اس نے ایک وافر حصہ لے لیا۔

الله تعالى نے قرآن وحدیث كا وارث اور حامل علماء كرام كو بنا يا اوران كی بيذ مه دارى لگا دى کہ وہ اس علم کواُ مت کی طرف منتقل کرتے رہیں ۔علماء کرام قرآن وحدیث کے علم کواُ مت تك يبنيانے اور منتقل كرنے كے لئے واسط كاكام سرانجام ديتے ہيں اور علم عرام لوگوں كو ا پی اطاعت و پیروی کی دعوت نہیں دیتے بلکہ وہ لوگوں کو قر آن وحدیث کی طرف دعوت دیتے ہیں۔اور قرآن وحدیث سے ثابت شدہ مسائل سے انہیں آگاہ کرتے رہتے ہیں۔ 🕜 علاء کرام ہے مسائل میں بعض اوقات غلطی کا صدور بھی ہوجا تا ہے اور و غلطی کو پہچان بھی نہیں یاتے کیونکہان کے ساتھ وحی کا سلسلنہیں ہوتا کہ انہیں فوری طور پرغلطی پرمتنبہ کر دیا جائے۔وحی کا سلسلہ صرف انبیاء کرام کی خصوصیت ہے۔علاوہ ازیں علماء انبیاء کرام کی طرح غلطیوں سے یا کنہیں ہوتے عصمت صرف انبیاء کرام کے ساتھ خاص ہے لینی وہ معصوم عن الخطاء ہوتے ہیں۔

😙 قرآن وحدیث میں رسول الله مَنْ ﷺ کے علاوہ کسی عالم، امام وغیرہ کی اطاعت و پیروی

کا حکم نہیں دیا گیا ہے اور نہ اس اُمت کو کسی کی تقلید کا پابند بنایا گیا ہے کچھ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ: (۱) ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید واجب ہے۔ (۲) اب (موجودہ دور میں) تقلید شخصی ضروری ہے۔ (۳) تقلید پراجماع ہے وغیرہ۔

لیکن بیتمام دعوے جھوٹے ہیں اور کذابین کے مشہور کردہ ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ نبی طاقیۃ کی اتباع و پیروی کے علاوہ کسی اُمتی کی تقلید واجب نہیں بلکہ تقلید گراہی کا دوسرا نام ہوجا تا ہے اور مقلد سنت نبوی طاقیۃ کا تارک بن جا تا ہے۔ اور محبت رسول طاقیۃ سے محروم ہوجا تا ہے۔ البندا تقلید کا ترک کرنا واجب ہے۔ تقلید شخص بھی گراہی ہے اور ترک تقلید پر صحابہ کرام ڈی اُنڈ اور سلف صالحین کا اجماع ہے۔

اس وضاحت کے بعداب ہم تقلید کے اس مضمون کو حافظ زبیر علی زئی حفظہ اللہ تعالیٰ کے اس قیمتی مضمون برختم کرتے ہیں:

تقلید: "جوشخص نی نہیں ہے اس کی بات بغیر دلیل کے ماننے کو تقلید کہتے ہیں"۔ ویکھئے
(مسلم الثبوت ص ۲۸۹) اس تعریف پرامت مسلمہ کا اجماع ہے (الاحکام لا بن حزم: ص
۸۳۷) لفت کی کتاب" القاموس الوحید" میں تقلید کا درج ویل مفہوم لکھا ہوا ہے: "بے
مویج سمجھے یا بے دلیل پیروی نقل، سپر دگی"۔ "بلا دلیل پیروی، آئکھ بند کر کے کسی کے
پیچھے چلنا، کسی کی نقل اتارنا جیسے قلد القرد الانسان" (ص۲۳۲) نیز دیکھئے المجم الوسیط
(ص۲۵۴)

جناب مفتی احمہ یار نعیمی بدا یونی بریلوی نے غزالی سے نقل کیا ہے کہ: التقلید هو قبول قول بلا حجة (جاءالحق ج اص ۱۵طبع قدیم) اشرف علی تھانوی دیو بندی صاحب ہے یو چھا گیا کہ' تقلید کی حقیقت کیا ہے اور تقلید کے

محمد عبیدالله الاسعدی دیوبندی تقلید کے اصطلاحی مفہوم کے بارے میں لکھتے ہیں کہ: ''کسی کی بات کو بلا دلیل مان لینا تقلید کی اصل حقیقت یہی ہے لیکن' (اصول الفقہ صے۲۷) اصل حقیقت کوچھوڑ کرنام نہاد دیوبندی فقہاء کی تحریفات کون سنتا ہے!

احمد یارنعیمی صاحب لکھتے ہیں کہ: ''اس تعریف سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ مُثَاثِیْنَ کی اطاعت کرنے کو تقلید میں ہوتا ہے: اطاعت کرنے کو تقلید میں ہوتا ہے: دلیل شرعی کونہ دیکھنا، لہٰذا ہم حضور مُثَاثِیْنَ کے اُمتی کہلائیں گے نہ کہ مقلد، اس طرح عالم کی اطاعت جوعام مسلمان کرتے ہیں اس کو بھی تقلید نہ کہا جائے گا کیونکہ کوئی بھی ان عالموں کی بات یاان کے کام کواینے لئے جمت نہیں بنا تا''۔ (جاء الحق جاص ۱۷)۔

الله تعالی نے اس بات کی پیروی ہے منع کیا ہے جس کا علم نہ ہو (سورہ بنی اسرائیل:۳۲) یعنی بغیر دلیل والی بات کی پیروی ممنوع ہے۔ چونکہ الله تعالی اور رسول الله علی ہیر می بات بذات خود دلیل ہے اور اجماع کے جست ہونے پر دلیل قائم ہے۔ لہذا قرآن، حدیث اور اجماع کو ماننا تقلید نہیں ہے۔ دیکھے (التحریر لابن ہمام: جسم ۱۲۲)،

(كتاب الزهد لا مام وكيع ج اص ١٠٠٠ ح الكوسنده حسن، كتاب الزهد لا بى واودص ١١٥ ح الماب الزهد لا بالزهد لا بى واودص ١١٥ ح ١٩٣١ وحلية الاولياء ج ٥ص ١٩٥ و جامع بيان العلم و فضله لا بن عبدالبرج ٢ص ١٣٦١ والد حكام لا بن حزم ج٢ ص ٢٣٦ وصححه ابن القيم فى اعلام الموقعين ج٢ ص ٢٣٩) اس روايت كي بارك مين امام وارقطنى في فرمايا:

''والموقوف هو الصحيح''اور(يه) موتوف (روايت) بي صحيح بـ (العلل الواردة ج٢ ص١٨ سوال ٩٩٢) عبدالله بن مسعود و النيخ نے بھی تقليد سے منع کيا ہے۔ (السنن الكبرى: ١٠/١ وسندہ صحیح) ائمه اربعه (امام مالك، امام ابوحنيفه اور امام شافتی اور امام احمد بن طنبل) نے بھی اپنی اور دوسروں کی تقليد سے منع کيا ہے (فقاوی ابن تيميه: ج٢ص٠١، ١٢١، ١٢١٠) اعلام الموقعين : ج٢ص٠١، ١٠٠٠ / ٢٢٨، ٢٢٨) کسی امام سے بھی يه بات قطعاً ثابت نبيس ہے کہ اس نے کہا ہو: ''ميری تقليد کرو''اس کے برعس يه بات ثابت ہے کہ فدا ہب اربعہ کی تقليد کی بدعت چوتھی صدی ہجری میں شروع ہوئی ہے۔ (اعلام الموقعين : ج٢ الربعہ کی تقليد کی بدعت چوتھی صدی ہجری میں شروع ہوئی ہے۔ (اعلام الموقعين : ج٢ ص٨٠٠) اس پرمسلمانوں کا اجماع ہے کہ تقليد جہالت کا دوسرانام ہے اور مقلد جاہل ہوتا

ب: (جامع بيان العلم: ٢٥ ص ١١١، اعلام الموقعين: ٢٥ ص ١٨٨، جاص ٤) ائمه مسلمین نے تقلید کے رد میں کتابیں کھی ہیں مثلاً امام ابومحد القاسم بن محمد القرطبی (متوفی ٢٧٦هـ) كى كتاب "الايضاح في الردعلي المقلدين" (سيراعلام النبلاء ج٣١٥ ٣٢٩) جبکہ کسی ایک متندامام سے بی قطعاً ثابت نہیں ہے کہ اس نے تقلید کے وجوب یا جواز پر کوئی کتاب یا تحریر کھی ہو۔مقلدین حضرات ایک دوسرے سےخونریز جنگیں لڑتے رہے ہیں (مجم البلدان: ج اص ٢٠٩، ج٣ ص ١١٤، الكامل لا بن الاثير: ج ٨ص ١٠٠٨،٣٠٠، وفیات الاعیان: جسم ۲۰۸) ایک دوسرے کی تکفیر کرتے رہے ہیں (میزان الاعتدال: جمص ۵۲، الفواكد البهيه ص۱۵۳،۱۵۲) _ انهول في بيت الله ميس چارمصلے قائم كر ك أمت مسلمه كوچار تكزول ميں بانث ديا۔ چاراذانيں چارا قامتيں اور چارامامتيں!! چونكه ہر مقلداینے زعم باطل میں اپنے امام و پیشواہے بندھا ہواہے، اس لئے تقلید کی وجہ ہے اُمت مسلمه میں مبھی اتفاق وامن نہیں ہوسکتا۔لہذا آ ہے ہم سب مل کر کتاب دسنت کا دامن تھام لیں۔ کتاب وسنت میں ہی دونوں جہانوں کی کامیا بی کا پورا پورایقین ہے۔

تقليد كى تناه كارياب

تقلیدایک ایسی بدعت ہے جوانسان کے دین وایمان کو غارت کر کے رکھ دیتی ہے، ایک مقلد جس کے دل میں امام کی محبت اس انداز سے ڈال دی جاتی ہے کہ وہ اپنے امام ہی کو صاحب شریعت تصور کرنے لگتا ہے اور عملاً اسے رسالت کے منصب پر فائز کر دیتا ہے۔ اب اس مقلد کے سامنے تر آن وحدیث کی واضح نص بھی آ جائے توبیا پے منتخب امام ہی کی طرف دیکھتا ہے اور اس کے فیلے کا منتظر رہتا ہے اور حدیث بھی صرف وہی مانتا ہے جس سے اس کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اور جو حدیث اس کے مسلک کے خلاف ہوتو اول اس

کی عجیب وغریب تاویل کی جاتی ہے اور تاویل سے بھی کام نہ بے تو پھر حدیث ہی کور د کر دیا جاتا ہے۔ جبکہ مقلدین میدوعوی بھی کرتے ہیں کہوہ ادلہ اربعہ کو مانتے ہیں لیعنی ① قرآن مجيد - ٣ سنت رسول الله مَالَيْنِمُ الا الله مَاعُ اور الله قياس ليكن تقليد كي رَومِين بههر مقلدین عموماً اولہ اربعہ کا خیال بھی بھول جاتے ہیں اور صرف تقلید کے گن گاتے رہتے ہیں اور دلچسپ بات یہ ہے کہ ادلہ اربعہ میں بھی تقلید کا کوئی ذکر نہیں ہے جس سے ثابت ہوا کہ تقلید دلیل کا نام نہیں ہے۔ اللہ تعالی اپنی ذات، صفات اور حقوق وعبادات میں وحدہ لا شریک ہے اور وہ کسی کی شرکت کسی طور پر بھی برداشت نہیں کرتا۔اسی طرح رسول الله مُظَافِیْنِ اپنی رسالت میں بھی اکیلے ہیں اور ان کی رسالت میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہے۔ لہذا کسی أمتى كوآب كى رسالت ميں شركي تظهرانا شرك في الرسالت كهلائے گا اور نبي مَالَيْظُ كوچھوڑ کر کسی اُمتی کی اطاعت و فرما نبرداری اختیار کر لینا اور دین کے ہرمعالمے میں اُمتی کی اطاعت كرنااوراطاعت بي نبيس بلكه اس كي تقليد كواختيار كرلينا اوراس تقليد كولازم وضروري اور واجب قرار دینا یمی شرک فی الرسالت ہے۔اس سے میجی ثابت ہوا کہ اہل تقلید کے نزدیک امام کا قول وفعل ہی قابل تقلید ہے تو گویا انہوں نے نبی مُؤاثِیم کورسالت سے عملاً معزول کررکھا ہے پھر اہل تقلید کے اس دعویٰ میں بھی کوئی صدافت نہیں کہ وہ اہل سنت والجماعت ہیں کیونکہ جب نبی مُثَاثِینًا کی سنت کوعملاً انہوں نے واجب العمل ہی نہیں سمجھا تو وه ابل سنت كس طرح موسكت بين؟ كيونكه ابل سنت كا مطلب برسول الله مُؤلِيْزُم كي سنت كى اتباع كرنے والا اورسنت سے محبت كرنے والا البذااب انہيں انتہائي فخر كے ساتھ ايخ آپ کواہل تقلید کہلوانا چاہئے۔اورلوگوں پرواضح کردینا چاہئے کہوہ اہل التقلید والجماعت ہیں۔ کیونکہ وہ اپنے مخالفین کو کثرت کے ساتھ غیر مقلد کہتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ اُن

کے خالفین تقلید کونہیں مانے اور وہ تقلید کے مخالف ہیں۔ تو جب انہیں تقلید سے اس قدر شدید محبت ہے تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ ضرور اہل تقلید کہلوا نیں اور اہل تقلید کہلوا نے پر فخر کریں اور وہ اہل سنت کہلوا نا چھوڑ دیں کیونکہ ان الفاظ سے وہ لوگوں کو دھو کا دیتے ہیں یا لوگ دھو کا کھاجاتے ہیں۔ نبی مُنافیظ کا اِرشاد ہے:

اورایک روایت میں ہے:

مَنْ غَشَّنا فلیس منا (مسلم ح:۲۸۳) ''جس نے ہم (مسلمانوں) کودھوکا دیاوہ ہم میں سے نہیں ہے'۔

اورایک روایت میں ہے:

من غش المسلمين فليس منهم (طراني كبير ۱۸/۳۵۹) و رجاله ثقات (مجمع الزوائد:۱۲/۵۷)

''جس نے مسلمانوں کو دھوکا دیاوہ ان میں سے نہیں ہے''۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوجاتی ہے کہ مقلدین کی نگاہ میں قرآن وحدیث کی حقیقتا کوئی اہمیت نہیں ہے بلکہ ان کے ہاں اصل اہمیت تقلید کوحاصل ہے۔ سوال یہ ہے کہ ہم امام ابوصنیفہ بھٹھٹے کی تقلید اختیار کریں اور ان کے بتائے ہوئے مسلک سے وابستہ رہیں جبکہ صحابہ کرام خیاتی اور ان کہ عظام نے لوگوں کو تقلید سے روکا۔ اگر تقلیدا ختیار کرنا شرعی مسئلہ ہے تو بھراس کا حکم قرآن وحدیث میں واضح طور پر موجود ہونا ضروری ہے کیکن قرآن وحدیث کے بعد صرف کے نصوص اس تقلید کا انکار کرتے ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالی کی اطاعت کے بعد صرف

رسول الله مَالَيْنِ کی اطاعت ہی کولازمی وضروری قرار دیا گیا ہے اور رسول کی اطاعت کو الله کی اطاعت کو الله کی اطاعت کہا گیا ہے۔ اللہ اور رسول کی اطاعت لازمی، دائی اور غیر مشروط ہے جبکہ اولوا الامرکی اطاعت عارضی اور مشروط ہے اور اختلاف کے وقت صرف اللہ اور رسول کی طرف رجوع کا تھم ہے جس کی تفصیل گذر بھی ہے۔

مقلدین کے اکابرین کے اقوال

تقلید کے متعلق مقلدین کے اکابرین کے چنداقوال ہم یہاں نقل کرتے ہیں ممکن ہے کہ کوئی ان اقوال کو پڑھ کر صراط متنقیم اختیار کرلے۔

ابوالحن عبيداللدكرخي لكصة بين:

ان كل آية تخالف قول اصحابنا فانها تحمل على النسخ او على الترجيح و الاولى ان تحمل على التأويل من جهة التوفيق (اصول كرفي اصول ٢٨)

''ہروہ آیت جو ہمارے فقہاء کے قول کے خلاف ہوگی اسے یا تو منسوخ سمجھا جائے یا ترجیح پرمحمول کیا جائے گا اور اولی سے ہے کہ اس آیت کی تا ویل کر کے اسے (فقہاء کے قول کے) موافق کر لیا جائے''۔

ای طرح احادیث کے متعلق بھی بیقانون بنایا گیا:

ان كل خبر بخلاف قول اصحابنا فانه يحمل على النسخ او على انه معارض بمثله ثم صار الى دليل اخر او ترجيح فيه بما يحتج به اصحابنا من وجوة الترجيح او يحمل على التوفيق (امول كرفي امول ٢٩) بشك براس مديث كوجو بمار الصحاب (ليمن فقهاء حنفيه) كے فلاف بوگ

منسوخ سمجھا جائے گا اور یا بیرحدیث کی دوسری حدیث کے خلاف ہے۔ پھر کسی اور دلیل کا تصور کیا جائے گا، پھر بعض وجوہ کی بناء پراس حدیث کوتر جیح دی جائے گا ، چھر بعض وجوہ کی بناء پراس حدیث کہ ہمارے اصحاب کی دلیل ہے۔ یا پھر بیتصور کیا جائے گا کہ موافقت کی کوئی اورصورت ہوگی (جو ہمیں نہیں معلوم)''

ان اصولوں کواگر مان لیا جائے تو پھر قرآن و حدیث پر عمل ناممکن ہو جائے گا حالانکہ ایک مسلم کے لئے سب سے مقدم اللہ افداور رسول اللہ منگائی کی اطاعت ہے وہ قرآن و حدیث پر عمل کرتے ہوئے کی تیسری شخصیت کی طرف دیکھنا بھی گوارہ نہیں کرتالیکن افسوس کہ تقلید نے مقلدین کو کہاں سے کہاں تک پہنچا دیا ہے۔ ہم منکرین حدیث کوروتے ہیں اور یہاں گھر ہی میں منکرین حدیث موجود ہیں کہ جوقرآن و حدیث کے بجائے تقلید کو سینے سے گھر ہی میں منکرین حدیث موجود ہیں کہ جوقرآن و حدیث کے بجائے تقلید کو سینے سے لگائے بیٹھے ہیں۔ دیو بندیوں کے شخ الہند محمود الحن دیو بندی فرماتے ہیں:

يترجح منهبه و قال الحق والانصاف ان الترجيح للشافعي في هذه المسئلة و نحن مقلدون يجب علينا تقليد امامنا ابي حنيفة والله اعلم

یعن اس (امام شافعی) کا مذہب رائے ہے اور (محمود الحن نے) کہا: حق وانصاف یہ ہے کہ اس مسئلے میں (امام) شافعی کوتر نیج حاصل ہے اور ہم مقلد ہیں ہم پر ہمارے امام ابو حذیفہ کی تقلید واجب ہے، واللہ اعلم ۔ (التقر برللتر مذی ص ۳۱) غور کریں کس طرح حق وانصاف کوچھوڑ کرا ہے مزعوم امام کی تقلید کو سینے سے لگایا گیا ہے۔ ہیں مجمود الحن صاحب صاف اعلان کرتے ہیں کہ:

''لیکن سوائے امام اور کسی کے قول سے ہم پر ججت قائم کرنا بعیداز عقل ہے'۔ (ایفنا الا دارص ۲۷ سطر:۱۹مطبوعہ:مطبع قائمی مدرسه اسلامید یو بند ۱۳۳۰ھ) محودالحن دیوبندی صاحب مزید فرماتے ہیں:

" كونكة ول مجهد بهى قول رسول الله مَالَيْظِ بى شار موتا ہے" _

(تقارير حضرت شيخ البندص٢٢، ألور دالشذي ص٢)

جناب محمد حسین بٹالوی صاحب نے دیو بندیوں سے تقلید شخص کے وجوب کی دلیل ما نگی تھی ، اس کا جواب دیتے ہوئے محمود الحسن صاحب مطالبہ کرتے ہیں کہ:

"آ پہم سے وجوبِ تقلید کی دلیل کے طالب ہیں۔ہم آپ سے وجوب اتباعِ محمدی مَثَاثِیَّا ووجوب اتباع قرآن کی سند کے طالب ہیں'۔ (ادامکا ملم ۸۵۷)

یعنی مقلداس قدر جاہل ہوتا ہے کہاہے رسول الله مَثَاثِیُّا کے اتباع اور اتباع قرآن کی دلیل بھی معلوم نہیں ہوتی۔

۲۔ نبی مُنَاتِیْم کے دور میں ایک عورت آپ مُنَاتِیْم کی شان میں گتا خی کرتی تھی تو اس کے خاوند نے اس عورت کو آل کردیا۔ نبی مَناتِیْم نے فر مایا:

الا اشهدوا ان دمها هدر

س لو، گواہ رہو کہ اس عورت کا خون رائیگاں ہے۔

(سنن الي داؤد، كتاب الحدود، باب الحكم فيمن سب رسول الله عظيم الاستار

اس حدیث اور دوسرے دلائل سے ثابت ہے کہ آپ مَنْ اللّٰهِ کَا گُتَا فَی کرنے والا واجب القتل ہے۔ یہی مسلک امام شافعی اور محدثین کرام کا ہے، جبکہ حنفیوں کے نزد یک شاتم الرسول کا ذمہ باقی رہتا ہے۔ (دیکھے البدایین: اس: ۵۹۸)۔

شخ الاسلام امام ابن تيميد ميسيد لكهية مين كه:

و اما ابو حنيفة و اصحابه فقالوا ليس ينقض العهد بالسب ولا يقتل الذمي بذلك لكن يعزر على اظهار ذلكالخ

ابوصنیفداوراس کے اصحاب (شاگردوں وقبعین) نے کہا: (آپ مُلَّاثِیمُ کو) گالی دینے سے معاہدہ (ذمہ) نہیں ٹوشا اور ذمی کواس وجہ سے قبل نہیں کیا جائے گالیکن اگروہ بیر کت اعلانیہ کریے تو اسے تعزیر لگے گیالخ۔
(الصارم المسلول بحولہ دو المحقارة سم ۳۰۵)

اس نازك مسئلے برابن جيم حفى نے لکھاہے كه:

نعم نفس المؤمن تميل إلى قول المخالف في مسئلة السب لكن اتباعنا للمذهب واجب

جی ہاں،گالی کے مسئلہ میں مومن کا ول (ہمارے) مخالف کے قول کی طرف مائل ہے لیکن ہمارے لئے ہمارے فد ہب کی انتباع (تقلید) واجب ہے۔ مہارک نزالد قائق ج۵س ۱۱۵)

٣ - حسين احدمدني ٹائڈوي لکھتے ہيں كه:

"ایک واقعہ پیش آیا کہ ایک مرتبہ تین عالم (حنفی ، شافعی اور حنبلی) مل کرایک مالکی کے پاس کئے اور پوچھا کہ: تم ارسال کیوں کرتے ہو؟ اس نے جواب ویا کہ: میں امام مالک کا مقلد ہوں دلیل ان سے جاکر پوچھوا گر مجھے دلائل معلوم ہوتے تو تقلید کیوں کرتا؟ تو وہ لوگ ساکت ہوگئے"۔

(تقر بریز مذی اردوص ۱۹۹ مطبوعه: کتب خانه مجید بیماتان) ـ

(ارسال: ہاتھ حچھوڑ کرنماز پڑھنا۔ ساکت: خاموش)۔

٧- ايكروايت من آيا كه:

نی منافظ ایک وتر پڑھتے تھے اور آپ (وترکی) دورکعتوں اور ایک رکعت کے درمیان (سلام پھیردیتے اور) باتیں کرتے تھے''

(مصنف ابن الى شيدج ٢٥ س١٩١ ح ٢٨٠٣) ـ

الی ایک روایت المتد رک للحاکم نفل کر کے انورشاہ کشمیری و یوبندی فرماتے ہیں:
''ولقد تفکرت فیه قریبا من اربعة عشر سنة ثمر استخرجت جوابه شافیا و ذلك الحدیث قوی السند''

اور میں نے اس مدیث (کے جواب) کے بارے میں تقریباً چودہ سال تفکر کیا ہے۔ پھر میں نے اس مدیث (شفادینے والا اور کافی) جواب نکال لیا۔ اور بیہ صدیث سند کے لحاظ سے قوی ہے۔ الخے۔ (العرف الشذی جاس ۱۹۰۷ واللفظ له، فیض الباری جاس ۲۷۵ و درس ترزی جاس ۲۲۳)

۵- احمد یارخان تعیم بریلوی لکھتے ہیں کہ:

''اب ایک فیصله کن جواب عرض کرتے ہیں وہ بید کہ ہمارے دلائل بیر دامیات نہیں۔ ہماری اصل دلیل تو امام اعظم ابو حنیفه رضی اللہ عنه کا فرمان ہے۔ ہم میہ آیت واحادیث مسائل کی تائید کے لئے پیش کرتے ہیں، احادیث یا آیات امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیلیں ہیں ۔۔۔۔۔' (جاءالحق جسم اوطبع قدیم) نعیمی مذکورہ صاحب مزید لکھتے ہیں کہ:

'' کیونکہ حنفیوں کے دلائل میروایتین نہیں ان کی دلیل صرف قولِ امام ہے، الخ (جاء الحق جسم ۹)

۲۔ ایک آ دمی نے مفتی محمد (دیو بندی) صاحب دارالا فقاء والارشاد، ناظم آباد کراچی کو خط کلھا کہ:

''ایک شخص تیسری رکعت میں امام کے ساتھ شریک ہوا، امام اگر تجدہ سہو کے لئے سلام پھیرے یا مسلام پھیرے یا نہیں؟ یہاں ایک صاحب بحث کررہے ہیں کہ اگر سلام نہیں پھیرے گا تو امام

کی اقتد انہیں رہے گی۔ آپ دلیل سے مطمئن کریں (مجاہد علی خان کرا چی)۔ دیو بندی صاحب نے اس سوال کا درج ذیل جواب دیا:

جواب: مسبوق یعنی جو پہلی رکعت کے بعدامام کے ساتھ شریک ہوا وہ سجدہ سہو
میں امام کے ساتھ سلام نہ پھیر ہے ، اگر عمداً پھیر دیا تو نماز جاتی رہی ، سہواً پھیرا تو
سجدہ سہولا زم ہے ، مسئلہ ہے جہالت کی بناء پر پھیرا تو بھی نماز فاسد ہوگئی ، عوام
کے لئے ولائل طلب کرنا جا تزنہیں ، نہ آپس میں مسائل شرعیہ پر بحث کرنا جائز
ہے ، بلکہ سی مستند مفتی ہے مسئلہ معلوم کر کے اس پڑمل کرنا ضروری ہے '۔

(انت روزہ ضرب مومن جلد: ۳ شارہ: ۲۱۵۵ تا ۲۷ تا 10 اوجہ ۱۹۹۹ او ۱۹۹۹ میں ۲ کا کم: آپ کے مسائل کا طل)

من ادرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد ادرك الصبح جس في يهل يالى تواس في المسلم عن يهل يالى تواس في يقيناً صبح (كي نماز) يالى - (بخارى: ٥٤٩ ومسلم: ١٠٨) -

فقہ حنی اس میج حدیث کا مخالف ہے۔ مفتی رشید احمد لدھیانوی اس مسئلے پر پچھ بحث کر کے لکھتے ہیں: لکھتے ہیں:

''غرضیکہ بیمسکلہ اب تک تشنہ تحقیق ہے۔ معہذا ہمارافتوی اور عمل تولِ امام رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں اور مقلد کے لئے تولِ امام جمت ہوتا ہے نہ کہ ادلہ ءار بعد کہ ان سے استدلال وظیفہ مجہدہے'۔ (ارشاد القاری الی صحیح ابنجاری جاص ۱۲۲)۔

دراصل حنفیوں نے اس حدیث کے علی الرغم قیاس کیا ہے اور قیاس کو مان کر حدیث کا انکار کر دیا ہے۔اس حدیث میں ہے کہ''جس کو صبح کی ایک رکعت سورج طلوع ہونے سے پہلے مل گئاتواس نے صبح کی نماز پالی اور جس کوعصر کی ایک رکعت سورج غروب ہونے سے پہلے مل گئاتواس نے عصر کی نماز پالی۔

اس مقام پر حفیوں کا کہنا ہے کہ ایسے خفس کی فجر کی نماز باطل ہوجائے گی اور عصر کی نماز ادا ہوجائے گی۔ کیونکہ اس شخص نے فجر کی نماز کامل وقت میں شروع کی تھی اور پھر ناقص وقت آگیا لہٰذا اس کی فجر کی نماز باطل ہو گئی اور عصر کی نماز اس نے ناقص وقت میں شروع کی تھی اور پھر کامل وقت آگیا لہٰذا اس کی نماز ہوگئی۔ اس طرح حفیوں نے حدیث کا تو انکار کردیا اور قیاس کے ذریعے فجر کی نماز کو باطل اور عصر کی نماز کو کامل قرار دے ڈالا۔ یعنی حدیث کے مقابلے میں قیاس پڑمل کیا۔ فاعتبر وا یا اولی الابصاد۔

لدهیانوی صاحب ایک دوسری جگه لکھتے ہیں کہ:

''توسیع مجال کی خاطر اہل بدعت فقہ حنی جھوڑ کرقر آن وحدیث سے استدلال کرتے ہیں اور ایفاءعنان کے لئے ہم بھی بیرطرز قبول کر لیتے ہیں ورنہ مقلد کے لئے صرف قولِ امام ہی ججت ہوتا ہے''(ارشاد القاری ص ۲۸۸)۔

مفتى رشيداحدلدهيانوي صاحب لكھتے ہيں كه:

" بيه بحث تبرعاً لكه دى ہے ور ندر جوع الى الحديث وظيفه ءمقلدنہيں "
(احس الفتادي جسم ۵۰)

۸_ قاضى زاېدالحسينى د يو بندى لکھتے ہيں:

" حالانکه ہرمقلد کے لئے آخری دلیل مجتہد کا قول ہے جیسا کہ سلم الثبوت میں

ے: اما المقلد فمستنده قول المجتهد_

اب اگرایک شخص امام ابوحنیفه کا مقلد ہونے کا مدعی ہواور ساتھ ہی وہ امام ابوحنیفہ کے قول کے ساتھ یا علیحدہ قرآن وسنت کا بطور دلیل مطالعہ کرتا ہے تو وہ بالفاظ

دیگراپنے امام اور راہ نما کے استدلال پریقین نہیں رکھتا''۔

(مقدمه كتاب: دفاع امام ابوصيفه ازعبد القيوم حقاني ص٢٧)_

٩- عامر عثانی کو کسی نے خط لکھا کہ: ''حدیث رسول مَالْتِیْمَ ہے جواب دیں''۔

عامرعثاني صاحب في اس كاجواب دياكه:

''اب چندالفاظ اس فقرے کے بارے میں کہہ دیں جو آپ نے سوال کے اختتام پر سپر دقلم کیا ہے لین :''حدیث رسول مُلَّا اُلِیْجَا سے جواب دیں''۔اس نوع کا مطالبہ اکثر سائلین کرتے رہتے ہیں۔ بیدراصل اس قاعدے سے ناوا قفیت کا متجہ ہے کہ مقلدین کے لئے حدیث وقر آن کے حوالوں کی ضرورت نہیں بلکہ ائمہ وفقہاء کے فیصلوں اور فتو وَل کی ضرورت ہے۔''

(ما منامه تجلَّى ديوبندج ١٩ شاره ١٢٠١١ جنوري ١٩٦٨ وص ٢٥ ، اصلى ابلسنت عبد الغفوراثري ص ١١٦)

١٠ شي احدسر مندي لكهة بي كه:

''مقلد کو لائق نہیں کہ مجہد کی رائے کے برخلاف کتاب وسنت سے احکام اخذ

کرے اوران پڑل کرے''۔ (کتوبات الم ربانی ہمتداردور جمہ جاس ۱۲۸ کتوب:۲۸۱)

سر ہندی صاحب نے تشہد میں شہادت کی انگی سے اشارہ کرنے کے بارے میں کہا:

''جب روایات معتبرہ میں اشارہ کرنے کی حرمت واقع ہوئی ہو اور اس کی

کراہت پرفتوی دیا ہو اور اشارہ عقد سے منع کرتے ہوں اور اس کو اصحاب کا

ظاہر اصول کہتے ہوں تو پھر ہم مقلدوں کو مناسب نہیں کہ احادیث کے موافق عمل

کر کے اشارہ کرنے میں جرا ت کریں اور اس قدر علائے جمہدین کے فتوی کے

ہوتے امر محرم اور مکر وہ اور منہی کے مرتکب ہوں''۔ (کتوبات جاس ۱۵۸ کتوب ۱۳۲۳)

ہوتے امر محرم اور مکر وہ اور منہی کے مرتکب ہوں''۔ (کتوبات جاس ۱۵۸ کتوب ۱۳۲۳)

ہر ہندی مذکور نے خواجہ محمد یارسا کی فصول ستہ سے نقل کیا ہے کہ:

'' حضرت عیسیٰ علی نبینا علیه الصلوة والسلام نزول کے بعدامام اعظم رضی الله تعالی عند کے مذہب کے موافق عمل کریں گے'۔ (کتوبات اردوج اس ۵۸۵ کتوب:۲۸۲) شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں کہ:

''(تنبیہ) دودھ چھڑانے کی مدت جو یہاں دوسال بیان ہوئی باعتبار غالب اور اکثری عادت کے ہے۔امام ابوحنیفہ جواکثر مدت ڈھائی سال بتاتے ہیں ان کے پاس کوئی اور دلیل ہوگی۔جمہور کے نزدیک دوہی سال ہیں واللہ اعلم''

(تفسيرعثاني ص ۴۸ ۵سوره لقمان ، آيت ۱۴ حاشيه: ۱۰)_

ان حوالوں سے معلوم ہوا کہ تقلید کرنے والے حضرات نہ قر آن مانتے ہیں اور نہ حدیث اور نہ اور نہ حدیث اور نہ اور کو ایک جست بچھتے ہیں ،ان کی دلیل صرف قول امام ہوتا ہے۔ شاہ ولی اللہ الدھلوی الحفی نے لکھاہے کہ:

''اگرتم یہودیوں کا بنمونہ دیکھنا چاہتے ہوتو (ہمارے زمانے کے) علاء سوء کو دیکھو، جو دُنیا کی طلب اور (اپنے) سلف کی تقلید پر جے ہوئے ہیں۔ بیلوگ کتاب وسنت کی نصوص (دلائل) سے منہ پھیرتے اور کسی (اپنے پیندیدہ) عالم کتاب وسنت کی نصوص (دلائل) سے منہ پھیرتے اور کسی (اپنے پیندیدہ) عالم کتعمق، تشدداور استحسان کو مضبوطی سے پکڑے بیشے ہیں۔انہوں نے رسول اللہ مظافیظ ، جومعصوم ہیں، کے کلام کوچھوڑ کرموضوع روایات اور فاسدتا ویلوں کو گلے سے لگالیا ہے۔اسی وجہ سے بیلوگ ہلاک ہوگئے ہیں۔

(الفوز الكبير في اصول النفيرص•ا،اا)_

فخرالدين الرازي لكھتے ہيں:

" ہمارے استاد جو خاتم المحققین والمجتھدین ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے فقہاء مقلدین کاباللہ کی بہت فقہاء مقلدین کے ایک گروہ کا مشاہدہ کیا ہے کہ میں نے آئہیں کتاب اللہ کی بہت

ی الیی آیتی سنائیں جوان کے تقلیدی فد جب کے خلاف تھیں تو انہوں نے (ند) صرف ان کے قبول کرنے سے اعراض کیا بلکہ ان کی طرف کوئی توجہ ہی نہیں دی' (تغیر کیر بر بر دو التوبا ہے۔ ۳۱ جلد ۱۹)

9:امام ابوجعفر الطحاوی (حنی!؟) ہے مروی ہے کہ:

"وهل يقلد الا عصبى أو غبى" تقليرتو صرف وى كرتا ب جومتعصب اورب وقوف موتا ب_ (لسان الميز ان ال-٢٨٠)

عینی حفی (!) نے کہا:

"فالمقلد ذهل والمقلد جهل و آفة كل شئ من التقليد" پي مقلم علم كرتا ب اورمقلد جهالت كاارتكاب كرتا باور برچيز كي مصيبت تقليد كي وجه سے -(البناية شرح العدايج اصحاس)

اا: زیلعی حنفی (!) نے کہا:

''فالمقلد ذهل والمقلد جهل''پس مقلد غلطی کرتا ہے اور مقلد جہالت کا ارتکاب کرتا ہے اور مقلد جہالت کا ارتکاب کرتا ہے (نصب الرابیدج اص ۲۱۹) (بحوالہ الحدیث نمبر ۹ تقلید کا مسئلہ) دیو بندیوں کے علیم الامت اشرف علی تھانوی دیو بندی فرماتے ہیں:

"ام ابوحنیفه کاغیر مقلد ہونا یقینی ہے "(مجالس حکیم الامت ص ۳۴۵)

ٹابت ہوا کہ امام ابوحنیفہ بھی غیر مقلد تھاب دیکھئے مقلدین اُن پر کیا فتوی لگاتے ہیں؟ ۱۲۔ امام ابن تیمیہ بھیلنڈ نے تقلید کے خلاف زبر دست بحث کرنے کے بعد فرمایا:

"وأما أن يقول قائل: إنه يجب على العامة تقليد فلان أو فلان فهذا لا يقوله مسلم "(مجوع التادي ابن تيمين ٢٣٩ سم) -

اورا گرکوئی کہنے والا یہ کہے کہ عوام پر فلاں یا فلاں کی تقلید واجب ہے،تو بیقول کسی

مسلمان کانہیں ہے۔

امام ابن تیمیه مینیدخود بھی تقلید نہیں کرتے تھے، دیکھتے اعلام الموقعین (ج۲/۲۳۲/۲۳) امام ابن تیمیه مینینو فرماتے ہیں:

''کسی ایک مسلمان پر بھی علاء میں ہے کسی ایک متعین عالم کی ہر بات واجب نہیں ہے کہ ہر چیز میں اس کی پیروکی شروع کردے'' (مجموع الفتادی:۲۰۹/۲۰) امام این تیمید میشند مرید فرماتے ہیں کہ:

".....من نصب إماماً فأوجب طاعته مطلقاً اعتقادًا أو حالاً فقد ضل في ذلك كأنمة الضلال الرافضة الإمية"

جس شخص نے ایک امام مقرر کر کے مطلقاً اس کی اطاعت واجب قرار دے دی، علام عقید تا ہویا عملاً ، تو الیا شخص گراہ رافضیوں امامیوں کے سرداروں کی طرح گراہ ہے۔ (مجموع الفتاوی ۱۹/۱۹)۔

۱۳- علامه سيوطى (متوفى ۱۱۱ه هـ) في الك كتاب كسى "كتاب الرد على من أخله إلى الأرض و جهل أن الإجتهاد في كل عصر فرض" مطبوعه: عباس احمد الباذ، دار الباذ مكة المكرّمه، اس كتاب مي انهول في "باب فساد التقليد" كا باب با ندها براس ۱۲۰) اورتقليد كاردكياب:

قاضى ابن الى العزحفى لكھتے ہيں:

فطائفة قد غلت في تقليدة فلم تترك له قولا وانزلوة منزلة الرسول على غير تاويله الله وان اورد عليهم نص مخالفه قوله تاولوه على غير تاويله ليدفعوه عنهم (الاتباع:٣٠) مقلدین کی ایک جماعت نے امام ابوحنیفہ کی تقلید میں غلوسے کام لیا ہے انہوں
نے امام صاحب کے کسی قول کوتر کے نہیں کیا اور انہیں رسول اللہ مٹائیڈ کے مقام و
منصب پر فائز کر دیا گیا ہے۔ اگر ان پر کوئی الی نص پیش کی جائے جوقول امام
کے خلاف ہو، تو وہ اسے رقہ کرنے کے لئے بے جاتا ویلیں کرتے ہیں۔

۲۱۔ شیخ حسین بن محمد بن عبد الوہاب بھیلیا اور شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب وہلا نے فرمایا:

عقيدة الشيخ محمد برض اتباع ما دل عليه الدليل من كتاب الله و سنة رسول الله تَشْرُعُمُ و عرض اقوال العلماء على ذلك فما وافق كتاب الله و سنة رسوله قبلناه و أفتينا به و ما خالف ذلك رددناه على قائله

شیخ محر (بن عبدالوہاب) وشائد کا عقیدہ یہ ہے کہ جس پر کتاب وسنت کی دلیل ہو

اس کی اتباع کی جائے اور علماء کے اقوال کو (کتاب وسنت) پر پیش کرنا چاہیے،

جو کتاب وسنت کے موافق ہوں انہیں ہم قبول کرتے ہیں اور ان پرفتو کی دیتے

ہیں اور جو (کتاب وسنت) کے مخالف (اقوال) ہیں ،ہم انہیں رد کر دیتے ہیں

(الدرالسند الم ۲۲۱۔ ۲۲۱، دومران خی ۱۲۱ سال والا قتاع بماجاء من ائمۃ الدعوة من الا قوال فی الا تباع ص ۲۷)

کار عبدالعزیز بن محمد بن سعود رشائد (سعودی عرب کے بادشاہ) سے پوچھا گیا کہ ایک

آدی فراہب مشہورہ کی تقلیم نہیں کرتا ، کیا شیخص نجات پاچائے گا؟ سلطان عبدالعزیز نے کہا:

'من عبدالله و حدہ لا شریك له فلم یستغث إلا الله و حدہ ولم

الله و حدہ و لم یذبح إلا لله و حدہ ولم ینذر إلا لله و حدہ ولم

یتو کل إلا علیه و یذب عن دین الله و عمل بما عرف من ذلك

"وإن الحمد لله لست بمتعصب و لكنى أحكم الكتاب والسنة و أبنى فتاوى على ما قاله الله و رسوله، لا على تقليد الحنابلة ولا غيرهم "

میں، بحد لله، متعصب نہیں ہوں لیکن میں کتاب وسنت کے مطابق فیصلے کرتا ہوں۔میرے فتووں کی بنیاد قال الله اور قال الرسول پر ہے، حنا بله یا دوسروں کی تقلید پڑئیں ہے۔ (الجلة رقم:۲۸۰۱رخ ۲۵مفر ۱۳۱۷ھ مستادالا قاع مستام)۔

(بحواله الحديث وين مين تقليد كامسكه)

د يو بندى حكيم الامت اشرف على تعانوى لكصة بين:

اکثر مقلدین وام بلکہ خواص اس قدر جامد ہوتے ہیں کہ اگر قول مجہد کے خلاف کوئی آیت یا حدیث کان میں پڑتی ہے ان کے قلب میں انشراح انبساطنہیں رہتا بلکہ اول استز کارقلب میں پیدا ہوتا ہے پھرتا ویل کی فکر ہوتی ہے خواہ کتنی ہی بعید ہواور خواہ دوسری دلیل قوی اس کے معارض ہو بلکہ مجہد کی دلیل اس مسئلہ

میں بجر قیاس کے پچھ بھی نہ ہو بلکہ خود اپنے دل میں اس تا ویل کی وقت نہ ہو مگر نفرت مذہب کے لئے تا ویل ضروری سجھتے ہیں۔دل پینہیں ماننا کہ قول مجہد کو چھوڑ کر حدیث صحیح صرح کرعل کرلیں۔(تذکرۃ الرشید: ۱۳۱/۱)

ايكمقام برلكهة بين:

"بعض مقلدین نے اپنے ائر کو معموم عن الخطاء ومصیب وجوبا ومفروض الاطاعت تصور کر کے عزم بالجزم کیا، کہ خواہ کیسی ہی حدیث سے خالف قول امام کے ہواور متندقول امام کا بجز قیاس کے امر دیگر نہ ہو پھر بھی بہت علل وخلل حدیث میں بیدا کر کے بااس کی تا ویل بعید کر کے حدیث کورد کریں گاورقول امام کونہ چھوڑیں بیدا کر کے بااس کی تا ویل بعید کر کے حدیث کورد کریں گاورقول امام کونہ چھوڑیں گے۔ ایس تقلید حرام اور مصداق قولہ تعالی: اتخذوا احبار همد و رهبانهم اربابا الآیة اور خلاف وصیت ائم مرحومین کے ہے۔ (امداد انتادی ۲۹۷)

وضع احادیث کے اسباب

وضع احادیث کے متعدد اسباب ہیں جن پر محدثین کرام نے مفصل گفتگو کی ہے۔ ان میں سے ایک سبب تقلید بھی ہے۔ مقلدین نے قرآن وحدیث کی بجائے شخصی اقوال کو دین و شہب قرار دیا تو ان کے اقوال کی تقویت وحمایت کی غرض سے احادیث کو وضع کیا، امام قرطبی بٹرائشہ شرح مسلم میں فرماتے ہیں:
قرطبی بٹرائشہ شرح مسلم میں فرماتے ہیں:

استجاز بعض فقهاء اهل الرأى نسبة الحكم الذى دل عليه القياس الجلى الى رسول طَلِيَّمُ نسية قولية فيقولون فى ذلك قال رسول الله طَلِّمُ كَنَاهُ وَ لَهَذَا تَرَى كُتَبَهُمُ مَشْحُونَةُ بَاحَادِيثُ تَشْهُلُ مَتُونَهَا بَانَهَا مُوضُوعَة تَشْبَةً فَتَاوَى الفقهاء ولانهم لا يقيمون لها سندا

اہل رائے نے اس میم کی نبیت جس پر قیاس جلی دلالت کرے کورسول اللہ مُلَّا اللہ مُلَا حَلَم ما میں تو آپ کومعلوم ہوگا کہ وہ ایسے فرمایا ہے کہ اگر آپ فقہ کی کتا ہیں ملاحظہ فرما میں تو آپ کومعلوم ہوگا کہ وہ ایسی روایات سے بھری ہوئی ہیں جن کے متن من گھڑت ہونے پر گواہی دیتے ہیں۔ وہ متن ان کتابول میں اس وجہ سے درج ہیں کہ وہ فقہاء کے فتو وَں کے موافق مشا بہت رکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ ان کی سند بھی نہیں یا تے۔

(بحوالم الباعث الحثيث ٨٨)_

مولاناعبرائی کصنوی مرحوم حنی نے کھل کراس بات کااعتراف کیا ہے کہ:
السادس قوم حملهم علی الوضع التعصب المذهبی والتجمد التقلیدی کما وضع مامون الهروی حدیث من رفع یدیه فی الرکوع فلا صلوة له و وضع حدیث من قرأ خلف الامام فلا صلوة له وضع ایضا حدیثا فی منقبة ابی حنیفة وضع ایضا حدیثا فی دم الشافعی و حدیثا فی منقبة ابی حنیفة لیمی نوروایات کوضع کرنے کا چھٹا گروہ وہ ہے جن کو فرہی تعصب اور تقلیدی جمود نے فرضع پر اُبھارا ہے جیسا کہ مامون ہروی نے یہ روایات وضع کیس کہ جو رفع الیدین کرے گاس کی نماز نہیں، اور جو امام کے پیچھے قراءت کرے اس کی نماز نہیں، اور جو امام کے بیچھے قراءت کرے اس کی نماز نہیں، اور جو امام کے بیچھے قراءت کرے اس کی نماز کہیں، ای طرح امام شافعی کی فرمت اور منا قب ابو صنیفہ (میں اس نے روایت کو) وضع کیا ہے۔ (الا فارالرفرعة فی الاخبار الموضوعة مین کا)

مولا نالکھنوی مرحوم نے بیہ جو بات کہی ہے وہ بالکل انصاف پر بنی ہے، تقلیدی تعصب اور اقوال فقہاءاور آراءالرجال کی تائید د دفسرت میں ان کے مقلدین نے متعددروایات کووضع کیا ہے۔ آج بھی بیلوگ وضع احادیث کرنے سے نہیں ڈرتے۔ (تحد حندیم ۲۵،۲۳)۔

قرآن وحدیث میں تحریف

تحریف کا مطلب ہے کسی مضمون کو بدل دینا، تحریر میں اصل الفاظ بدل کر پچھاور لکھ دینا، عبارت میں ردّ و بدل، تغیر وتبدل کرنا۔ یہود کے علماء کی اللہ تعالیٰ نے بیصفت بیان کی ہے کہ وہ کتاب اللہ کے مضمون میں ردّ و بدل اور تبدیلی کرڈالتے تھے اور اللہ کے فرمان کو اپنی مرضی کے مطابق ڈھال لیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اَفَتَطْمَعُوْنَ اَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَ قَلْ كَانَ فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُوْنَ كَلْمَ اللهِ ثُمَّ يُحْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُونُهُ وَ هُمْ يَعْلَمُوْنَ (البَرْة:۵۵)

"(اے مسلمانوں) کیا پھر بھی تم تو قع رکھتے ہوں کہ یہ تہماری بات مان لیں گے حالانکہ ان میں سے ایک گروہ ایسا بھی تھا جواللّٰد کا کلام سننے اور اس کو بھھ لینے کے بعد تحریف کرڈالتے تھے حالانکہ وہ جانتے ہوتے تھے"۔

مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوا يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهٖ وَ يَقُولُوْنَ سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا وَ اَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَ رَاعِنَا لَيَّا بِٱلْسِنَتِهِمُ وَطَعْنًا فِي الدِّيْنِ (الناء:٣٩)

"ان لوگوں میں سے جو یہودی ہیں کچھا لیے لوگ بھی ہیں جو الفاظ کو ان کے موقع محل سے پھیردیے ہیں (بظاہر کہتے ہیں) ہم نے سنا اور دل میں کہتے ہیں ہم نے قبول نہیں کیااور آپ سے کہتے ہیں سنو (اور دل میں کہتے ہیں) مجھے سنائی خد سے اور آپ کوراعزا کے بجائے راعینا کہتے ہیں اپنی زبان کو تو ژموڑ کر اور تمہارے دین پرطعن کرتے ہوئے"۔

ایک اور مقام پراشادے:

تحریف کے علاوہ علماء یہود کی ایک عادت یہ بھی تھی کہوہ ایک مسئلہ اپنی طرف سے گھڑ لیتے اور پھرلوگوں کو باور کرواتے کہ بیفر مان رب العالمین ہے۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِيْنَ يَكْتُبُوْنَ الْكِتْبَ بِأَيْدِيْهِمْ ثُمَّ يَقُولُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللهِ لِيَشْتَرُوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ اَيْدِيْهِمْ وَ وَيُلُ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُوْنَ (الْتَرَةَ ٤٩)

"پس ان لوگوں کے لئے تباہی ہے جواپنے ہاتھوں سے کتاب (ایک تحریر) لکھتے ہیں کہ بیداللہ کی طرف سے ہے (یعنی اللہ کا فرمان ہے) تا کہ اس (فتوی) کے ذریعے قلیل سامعاوضہ حاصل کریں پس ان لوگوں کے لئے تباہی ہے جو اِن کے ہاتھوں نے لکھااوران کے لئے تباہی ہے جوان کے ہاتھوں نے کمایا"۔ كتاب عربي زبان ميس كتحرير، خط وغيره كوبھى كہتے ہيں:

یہودونصار کی جن بیار یوں میں مبتلا ہوئے تھے اورنفس پرستی اور اللہ کی نافر مانی کی و باء جس طرح ان کے رگ و ریشہ میں پیوست ہوگئ تھی آج اُمت مسلمہ بھی ان ہی بیار یوں سے دو چار ہے بلکہ بعض معاملات میں انہوں نے یہودونصار کی کوبھی پیچھے چھوڑ دیا ہے اور آج یہ بھی انہی مغضوب علیہم اور ضال و گراہ لوگوں کے قش قدم پرچل پڑی ہے۔ رسول اللہ مظافیظ نے خبر دی تھی کہ ایسادور بھی آجائے گا کہ جب اُمت مسلم بھی یہودونصار کی کسنت کو اختیار کرلے گی اور ان کے نقش قدم پردواں دواں ہوجائے گی۔ جناب ابوسعید الخدری دی اُنٹیز سے کہ نبی منافیظ نے ارشادفر مایا:

راہ کواختیار کرلوگے)۔

جناب ابو ہریرہ ڈالنٹ بیان کرتے ہیں کہ نی تالیا نے ارشادفر مایا:

حدثنا أحمد بن يونس حدثنا إبن أبى ذئب عن المقبرى عن أبى هريرة وَاللَّهُ عن النبى تَالَيْكُم قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتى بأخذ القرون قبلها شبرا بشبر و ذراعا بذراع فقيل يارسول الله كفارس والروم ؟ فقال:ومن الناس إلا أولنك

(صحیح بخاری کتاب الاعتصام ح:۲۳۱۹)

قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ میری اُمت بھی ا گلے لوگوں
کفتش قدم پرنہ چلنے لگے جیسے بالشت دوسری بالشت کی طرح اور ہاتھ دوسرے
ہاتھ کی طرح ہوتا ہے (ای طرح میری اُمت بھی ا گلے لوگوں کی طرح ہوجائے
گی اوران کے طور طریقے کو اختیار کرلے گی) صحابہ کرام ڈوکئی نے عرض کیا: اے
اللہ کے رسول مُن لُینی نے کیا ا گلے لوگوں سے مراد فارس اور روم والے ہیں؟ آپ
مائی نے فرمایا: بی ہاں انجے علاوہ اور کوئی دوسرامرا ذہیں۔

او پروالی حدیث میں وضاحت ہے کہ اس سے مراد یہودونساری ہیں۔

قرآن وحدیث میں جھوٹ بولنے پر وعید

قرآن مجید کی کسی آیت میں کوئی شخص تحریف کردے یا اس آیت کے معنی ومطالب کواپی خواہش کے مطابق بیان کرے یا کسی من گھڑت بات کوقر آن کے حوالے سے بیان کرے اور اللہ تعالی پر جھوٹ ہولے ایسے شخص کے تعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمِّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا أَوْ كَنَّبَ بِأَيْتِهِ إِنَّهُ لَا يُغْلِمُ

الظُّلِمُونَ (الانعام:٢١)

اوراس شخص سے بردھ كرظالم كون ہوگا جواللد پرجھوٹ باندھے ياس كى آيات كو جھلائے۔ يقيناً ظالم فلاح نہيں ياتے'۔

دوسرےمقام پرارشادہے:

فَمَنُ أَظُلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِاليّهِ إِنَّهُ لَا يُقْلِحُ الْمُجُرِمُونَ (يُلِس: ١٤)

پھراس شخص سے بڑھ کر ظالم اور کون ہے جواللہ پر جھوٹ باندھے یااس کی آیات کو جھٹلائے بے شک مجرم لوگ فلاح نہیں پاتے۔

الله تعالى پر جھوٹ بولنے والا گویا الله تعالی پر جھوٹا بہتان لگا تا ہے لہذا اس سے بڑھ کر ظالم کوئی نہیں ہوسکتا۔

رسول الله مَثَالِثَيْمٌ برجھوٹ بولنے بروعبد

رسول الله مَثَّ اللهِ مَثَّ اللهِ عَلَيْهِ بِرِجْهُون بُولنا، یا جانتے ہو جھتے کوئی موضوع (جھوٹی) روایت بیان کرنا یا حدیث رسول مَثَلِیْمِ میں تحریف کر کے اس کے معنی ومطلب کو بدل دینا ان تمام اعمال پر احادیث میں سخت وعیدوارد ہوئی ہیں۔

(۱) جناب مغیرہ بن شعبہ و النظابیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی منافظ کو فرماتے ہوئے سنا

ے:

ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعدة من النياحة على الميت مقعدة من النياحة على الميت رقم: ١٢٩١، مج مسلم تقدمة الرقم ٥)

'' بیشک مجھ پر جھوٹ باندھنا دوسر لوگوں پر جھوٹ باندھنے کی طرح نہیں ہے جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے''۔

جناب عبدالله بن عمروبن العاص والني السيروايت بك نبي مَنْ الله الشاد فرمايا:

ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعدة من النار (صحح بخارى كتاب احاديث الانبياء باب من ذكر عن في اسرائيل القرا ١٣٧٦ مشكاة المعان باب العلم ١٩٨)

''اور جو شخص مجھ پر جان ہو جھ کر جھوٹ بولے تو اسے چاہیئے کہ وہ اپناٹھ کا نہ جہنم میں بنالے''۔

جناب سمرہ بن جندب رہائیڈاور جناب مغیرہ بن شعبہ رہائیڈا سے روایت ہے کہ رسول الله مُثَاثِیْزُم نے ارشاد فرمایا:

من حدث عنی بحدیث یری انه کذب فهو احد الکاذبین (صیح مسلم مقدمة الرقم اوقال الا مامسلم دهوالا ثر المشهور عن رسول الله طاقیم مشکمة کتاب العلم الرقم ۱۹۹) (میم میری طرف منسوب کر کے کوئی حدیث بیان کرے اور وہ جانتا ہو کہ وہ جھوٹ سے تو وہ شخص بھی جھوٹوں میں سے ایک ہے'۔

ان احادیث کے علاوہ جناب علی، جناب انس بن مالک، ابو ہریرہ بخالیہ کی روایات بھی صحیح مسلم میں موجود ہیں۔ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ خاموثی سے اپنی کتابوں میں جھوٹی احادیث نقل کرجاتے ہیں اور تقاریر میں بھی ان موضوع یاضعیف احادیث کو بیان کرتے ہیں۔ اور اللہ کے عذاب سے ذرا بھی خوف نہیں کھاتے۔ فعا اصبر هم علی الناد۔

حدیث کے ذکر کرنے کا ایک اصول

جناب ابو ہریرہ ڈائٹی سے روایت ہے کرسول الله مَائینیم نے ارشادفر مایا:

كفي بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع (ميممم مقدمة الرقم ١٨٠٨)

کی شخص کے جمو_{ٹا ہونے} کے لئے بس اتنا ہی کافی ہے کہ وہ ہر تی سنائی حدیث (بات) بیان کرتا پھرے۔(اوراس کی تحقیق نہ کرے)۔

کی حدیث کو کتاب میں درج کرنے سے پہلے یا تقریر میں بیان کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ اس کی تحقیق نہ ہو جائے اسے بیان نہ کہ اس کی تحقیق نہ ہو جائے اسے بیان نہ کرے۔اور اس حدیث میں جواصول بیان ہوا ہے اس کی تائید قرآن کریم کی اس آیت مبار کہ سے بھی ہوتی ہے:

يَاكَيُّهَا الَّذِيْنَ امَنُوْا اِنْ جَانَكُمْ فَاسِقْ بِنَبَا فَتَبَيَّنُوْا اَنْ تُصِيْبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَدِمِيْنَ (الجرات: ٢)

''اےلوگوجوا کیان لائے ہو،اگر کوئی فاس تمہارے پاس کوئی خبر لے کرآئے تو شخقیق کرلیا کرو(کہیں ایبانہ ہو) کہتم کسی گروہ کو لاعلمی سے (نقصان) پہنچا دو اور پھر جو کچھتم نے کیا ہواس پرنادم ہو''۔

اس آیت ہے بھی واضح ہوا کہ کوئی خبریا حدیث جب ہم تک پنچے تو اس کے راویوں کی تحقیق کر لی جائے۔ اور جب محدثین کے اصول کے مطابق وہ حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو پھر اسے ذکر کیا جائے۔ ای طرح معاشرے میں بھی کوئی خبریا افواہ معلوم ہوتو فوری طور پر اس کی تحقیق کی جائے۔ قر آن کریم میں ایک مقام پرارشاد ہے:

وَ إِذَا جَآنَهُمْ آمُرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ آذَاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ

وَ إِلَى اُولِى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِيْنَ يَسْتَنْبِطُوْنَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطِنَ إِلَّا قَلِيْلًا (النساء: ۸۳)

"ان كى پاس جب كوئى بات امن يا خطرے كى آتى ہے تواسے پھيلا ديت بيں اورا گرياس كورسول (عَلَيْظُمُ) يا ہے ميں سے اصحاب امر كے پاس لائيس تو يہ خبر ان لوگوں كے علم ميں آجائے جواس سے جے نتیجا خذكر سيس (اوراس كي تحقيق كر سكيس) اورا گرتم پرالله كافضل اوراس كى رحت نہ ہوتى تو تھوڑ ہے ہوگوں كے سواتم سب شيطان كے بيجھے لگ گئے ہوتے "۔

آنے والے صفحات کے مطالعے سے معلوم ہوگا کہ اُمت مسلمہ میں بھی ایسے ایسے افراد پیدا ہوئے ہیں کہ جنہوں نے قرآن وحدیث کو اپنے مسلک و ند ہب کے موافق ڈھالنے کے لئے کیا کیا کاوشیں کیں اور کن کن ہتھکنڈوں سے انہوں نے قرآن وحدیث میں تبدیلی کی کوششیں کی ہیں۔ کسی نے بچ کہاہے:

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں ہوئے کس درجہ بے توفیق فقیہانِ حرم

د يو بندى شيخ الهندمولا نامحمودالحسن د يو بندى كى خودساخته آيت:

دیوبندی شخ الهندمولا نامحمود الحسن نے اہل حدیث کے ایک اشتہار کا جواب ادلہ کا ملہ کے نام سے ایک کتاب کے دریعے دیا اور جب اہل حدیث کی طرف سے اس کا جواب شائع ہوا تو انہوں نے دوبارہ اس کا مفصل جواب کتاب الیناح الادلہ کے نام سے تحریر کیا اور اس کتاب میں تقلید کی تائید کے کا کیا ہوت ہے ہیں پیش کی لیکن ان الفاظ کے ساتھ میہ آیت کتاب میں تقلید کی تائید کے کئے ایک آیت بھی پیش کی لیکن ان الفاظ کے ساتھ میہ آیت قرآن مجید میں کہیں بھی موجود نہیں ہے ، موصوف کی خود ساختہ آیت ہے ج

فَانُ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللهِ وَ الرَّسُوْلِ وَ اللهِ أُولِي الْأَمْرِ منْكُمْ

پس اگرتمہارے درمیان کسی مسلم میں نزاع ہوجائے تو اِس مسلم کواللہ اور رسول اورتم میں سے جواولوا الامر ہوں ان کی طرف لوٹا دو۔

اور کتب خانہ فخریدامروہی یو پی کی شائع کردہ'' ایضاح الادلہ' کے حاشیہ میں اس آیت کا میہ ترجمہ کیا گیاہے:

''اگرتم کسی چیز میں جھگڑوتو اس کواللہ اور رسول اور اپنے اولی الامر کے پاس لے جا وَاگرتم اللہ پراور روزِ قیامت پرایمان رکھتے ہو''۔۱۲ (ص۱۰۳)۔

ایضاح الادله طبع قاسی دیوبند کاعکس۔

و خالد أن أسعال الدراع و موهمهم

(فولوايضاح الادليص ٤٥ مطبع قاسى ديوبندمرادآباد)

67 ایبناح الا دله کتب خانه فخریه یو بی کاعکس

والمنافقة المنافقة ال



الإسلام مُرشُ العِبَ الْهُ " الالله في المائدة المائدة

بيِّرْفًا ومُولِمُنا مُحَوداً سِنْ صَاحِبُ شَيْ الصَّدُورِ إِن النَّهِ عَرَالِورِ

ئاشِ-ن

اركان تجاري كمنظ ندفخرًا بمرومي دردازه مِرارآ با ديديي

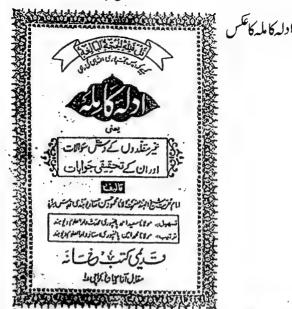
إلى ن دين دا مُرجبتدين خلاف احكام معلاو عرى دارشا دات مِر رب ا درا میت کا آبا کر از شول نوره ده نها کم عنه فانتروای مریج مخالفت کر نبوا یرمی اور ترکیمتانی روميكا فيرائمت ادرعمله أمم ساعاني ادرانسل مونا معلوم بموتاب اورهك

(فوثواليناح الادليم ٣٠ الجيع كتب خاند فخريه امروى مرادآ باديولي)

معی وجرب کمادت دیرا فَان تَنَازَعَتْم رَفَى تَنْکُو وَ وَکُودُوکُوکُولِ اللهِ وَالتَّوْوُلِ اللهِ وَالتَّوْوُل وَلَا لُا أُولِ الْاَمْرِمِنْکُمُ اورظا برب کمادوالامرے مراداس آیت یں سوائے انبیار اور جلہ علیم السلام اور کوئی ہی مسود کیئے اس آیت می دُودُولِ اِن اللهِ وَالرَّسُولِ اِن کے نَتْمُ اول اللهِ وَالرَّسُولِ اِن کے نَتْمُ اُولُورِ تو دیجے لیا اور ایس مقارت کواب کم علام دہواکر جس ترآن و کیمی اور اس می استام نیم اکر جس ترآن الله و الله کا الله و الله کا الله و الله کا الله و الله کا الله و الله و الرئیس ترآن الله و الله و

(فوثوادله کامله ص ۱۸ طبع قدیمی کت خانه کراچی)

مولا ناموصوف کی زندگی میں بیے کتاب تین مرتبہ شائع ہوئی، پہلی بار ۱۲۹۹ھ میں اور دوسری مرتبہ اکتیں سال کے بعد ۱۳۳۰ھ میں اور اس کے بعد تیسری بار بھی اسے شائع کیا گیا اور پھر موصوف ہوس موصوف کو پھر موصوف ہوس موصوف کو پھر موصوف ہوس موصوف کو بیٹ سال کے اس طویل عرصہ میں موصوف کو بیٹ طلمی نظر نہیں آئی اور شاس کے کی عقیدت منداور مرید نے اس خلطی کو محسوں کیا۔ اور اس کی وجہ بیتھی کہ موصوف کی نگاہ میں بیغلطی ہی نہتی کیونکہ تقلید میں است بت ہونے کی وجہ سے اس کے ذہن پر بیر آیت اس طرح نشش تھی۔ ورنہ چالیس سال میں ایک بچہ پیدا ہوکر جوانی کی انتہاء تک پہنچ جاتا ہے اور زندگی کے مختلف تجربات اُسے حاصل ہوجاتے ہیں۔ جوانی کی انتہاء تک پہنچ جاتا ہے اور زندگی کے مختلف تجربات اُسے حاصل ہوجاتے ہیں۔ تقلید کی بیاری نے ان حضرات کو اس حد تک اندھا کر رکھا تھا کہ استادوں، شاگر دوں اور مریدوں میں سے کی کوجی پیلطی دکھائی نہ دی اور اس کا اعتراف دیو بندیوں نے اپنی تحریر مریدوں میں سے کی کوجی پیلطی دکھائی نہ دی اور اس کا اعتراف دیو بندیوں نے اپنی تحریر



المحاسب الدون الماري الدون الدون الماري الدون الماري المتراث الدون المراف الدون المرافية المولا الدون المرافية المولا الدون الماري المولا الدون الماري المولا المو

رُلِيْ أَوْلِي الْكُورُورُنْكُمُ اورظاهر على الدوالارسه مراداس آيت ين سوائ البياركام المنظم المنافق المنظم المنظم

که حوّان ایشاح الاداز سے پہل تک پوری حجارت مقام محود میکا اسام کلاسے ملخوز میر سے مقام محود مکتا مشہون ختی ام لادگن صاحب زنگر ۲۱

OIGIOIONXXXXX

January (19) warmen

الغرض بیانسوس ناک علی ہے اوراس سے زیاد دانسوس کی بات بہے کہ داوبند سے حضرت مولانا میراد آباد سے خوالی تین صفرت مولانا میراد آباد سے خوالی تین صفرت مولانا میراد آباد سے خوالی تین صفرت توجہ مولانا میراد آباد سے خوالی کے ساقتہ یہ تاب شائع ہوئی ،لیکن آبت کی شوت کی طرف توجہ نہیں دی تی مبلکہ حضرت الاستاذ مولانا فخوالدین صاحب تدس میر و نیز بر بر بری جوں کا توں کر دیا، اس سے دارالعدادم دیوبندی مُورِّ ترجماس شوری نے طرکیا کہ ایضاح الادام کو تنہیں کے ساتھ شاتع کیا جا سے برگر ہم نے جب اس مقصد سے ایسنی الادام کا مطالعہ کہا تو الدارہ ہوا کہ بہلے ادام کا مطالعہ کیا جا مات موری سے ،اس کے بغیرایشاح کا سمجھنا وشواد ہے ۔

(نوٹوادلہ کاملیص ۱۹،۱۸ طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)

اسی بات کوالینیاح الا دلیطیع ایج ایم سعید ممپنی کراچی میں بھی دہرایا گیا ہے۔ دیکھے: صے، ۸اورا سے افسوس ناک غلطی ، سبقت قلم اور بقول مولوی حسین احمد مدنی کا تب کی غلطی وغیرہ قرار دے کرراہِ فرارا ختیار کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

اصل حقيقت

اصل بات بہ ہے کہ نہ میہ ہوقلم ہے اور نہ ہی کتابت کی غلطی بلکہ موصوف تقلید کے اس قدر دلدادہ تھے کہ ان کے دُھن میں تقلید کی تائید میں اس آیت کی ترتیب یہی تھی اور اس کی دلیل خودان کا اپنابیان ہے۔ چنانچے وہ لکھتے ہیں: مريمى وجب كرارت دروا فان تنكاز عُمْمُ في شيئة فردو و مرائى الله والرحمول و و المنهول الله والرحمول و المناه والمنهمول و الحالي أولي الله و المنه و المناه و

اس وضاحت سے بیٹابت ہوگیا کہ موصوف اس خودساختہ آیت کوقر آن مجید ہی گی آیت تصور کرتے تھے ادر نہ صرف بیر کہ دہ اسے قرآن کی آیت بیجھتے تھے بلکہ ای آیت کو دہ تقلید کی زبر دست دلیل بھی تصور فرماتے تھے ای لئے تو انہوں نے لکھا:

،آپ نے آیت فرک ڈوکھ الی کو الی کا ایک کا اور ہے آئیت فرک ڈوکھ الی الیٹھ والریسٹول اِن مے اُنتہ کو دیکھ کی اور ہے آئیں کا اور ہے آئیں کی ایک کا اور ہے آئیں کی آئیت مذکورہ بالا معرد ضدًا حقائی ہے ۔ ی

مالانكة رآن كريم كى سورة النساء كى بيابك بى آيت بجس كَ الفّاظ بيرين أَنْ اللّهُ وَ اَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ اُولِى الْاَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّونُهُ إِلَى اللهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّونُهُ إِلَى اللهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ

بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْأَخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَّ أَحْسَنُ تَأْوِيْلًا (النساء: ٥٩)

اس آیت میں اولوا الا مرکی اطاعت کا بھی تھم ہے کین اختلاف کی صورت میں صرف اللہ اور اس کے رسول مُلَّ اللهُ کی طرف رجوع کا تھم دیا گیا ہے اور یہاں اولوا الا مرکی اطاعت خم ہو جاتی ہے۔ نیز اولوا الا مرکی اطاعت غیر مشروط جب جبکہ اللہ اور رسول کی اطاعت غیر مشروط

ہے۔علاوہ ازیں اولواالا مرکی اطاعت عارضی ہے جبکہ اللہ اور رسول کی اطاعت مستقل ہے اوراس آیت پر پچھلے صفحات میں گفتگو کی گئی ہے۔اس ایک آیت کو دوآیات باور کروانے کی کوشش کی گئی ہے اور اس طرح دھوکا دینے کی زبردست کوشش کی گئی ہے۔ اور مولا نا موصوف کے مریدین میں جوعلاء ہیں وہ بھی اس قدر جامد مقلد تھے کہ کتاب کے مطالعہ کے باوجود بھی کسی عالم کو پیجراً ت نہ ہو تکی کیروہ حضرت جی کو آگاہ فرماتے کہ حضرت قرآن میں اس طرح کی کوئی آیت موجود نہیں ہے۔لیکن پی تقلید جامد کا اثر تھا کہ جس نے کسی مقلد کواب کشائی کی اجازت نہ دی۔ چنانچہ حالیس سال تک ان کی زندگی میں بھی یہی ہوا اور اب پوری ایک صدی کے بعد اہل حدیث کے آگاہ کرنے سے انہیں فکر لاحق ہوگئ کہ واقعی بیتو انتهائی افسوسناک غلطی ہوگئی کیکن حضرت والایٹ لطی نہیں کر سکتے بلکہ بیان کے قلم کی شرارت معلوم ہوتی ہےاوراس طرح اپنی پرانی عادت کےمطابق انہوں نے اپنے حضرت جی کواس غلطی سے بری الذمة قرار دیے دیا۔ اور اس غلطی کوسبقت قلم اور کتابت کی غلطی قرار دے دیا۔حالانکہ موصوف نے قرآن کریم میں ایک کھلی تحریف کا ارتکاب کیا ہے اور افسوس کہ جس سے انہیں رجوع اور توب کی توفیق بھی حاصل نہ ہوسکی اور تقلید جیسی کل بدعة صلالة پر ڈٹے رہنے والے انسان کا اور تقلید کی وجہ سے سیح احادیث کا انگار کرنے والے کا یہی انجام موگارو ذلك جزاء الظالمين-

دیوبندی علماء اورعوام میں اکابر پرتی اس قدر عام ہے کہ وہ اپنے اکابرین کی شرکیہ عبارات، اور غلط عبارات کوبھی غلط ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتے بلکہ ان کی غلط عبارات کی وہ باطل تاویلات پیش کرتے ہیں اور یا پھر ان غلط عبارات ہی کو درست قرار دے ڈالتے ہیں۔ چاہے وہ کتنی ہی بڑی غلطی کیوں نہ کر گئے ہوں۔ قرآنی آیت میں تحریف کے ڈالتے ہیں۔ چاہے وہ کتنی ہی بڑی غلطی کیوں نہ کر گئے ہوں۔ قرآنی آیت میں تحریف کے

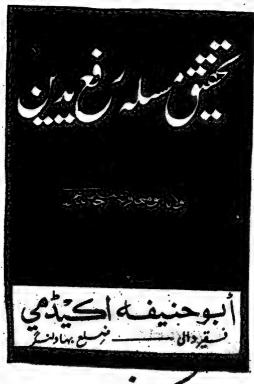
باوجود بھی بید حضرات اپنے حضرت جی کی غلطی کوشلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔لیکن آج نہیں تو کل بیضرورا پی غلطی کوشلیم کرلیں گےلیکن اس وقت غلطی کوشلیم کرنا انہیں فائدہ نہ دےگا۔

گھر کی گواہی

مولا ناعامرعثانی دیوبندی نے اپنے رسالہ بخلی میں اس تحریر پر جوتیمرہ فرمایا ہے وہ انہی کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیں:

" کتابت کی غلطی اس لئے نہیں کہی جاستی کہ حضرت شخ الہند کا استدلال ہی اس مکل کے جواضا فہ شدہ ہے اور آیت کا اسی اضا فہ شدہ شکل کا قرآن میں موجود ہونا وہ شدومہ سے بیان فرمار ہے ہیں۔ اولی الامر کے واجب الا تباع ہونے کا استنباط بھی اس سے کررہے ہیں اور چیرت در چیرت ہے کہ جس مقصد کے لئے یہ اصل آیت نازل ہوئی تھی ان کے اضافہ کردہ فقرے اور اس کے استدلال نے بالکل الث دیا ہے"۔ (بجلی دیو بند نومبر ۱۹۲۲ء صفح ۱۲۔ ۲۲۔ بحوالہ توضیح الکلام ص ۲۵۵ جی ا

مناظرمقلدین ماسٹرامین اوکاڑوی کی خودساختہ (مین گھڑت) آیت



حرت بارئ سره العاسب رسول الله عليه وسلحفقل مالحاكك كرجناب دسول التيملي الشرعليدوسم بارسه وإفع ايديك وكانها اذ فالب غين سس إم ونازيم عنى مالت من اتشراف المة الديم نازكاندن دي كودب مع مسلم الوداود منه . عقى قرش المافكي سع في كرين م كالزين نى ئ من مادى من الله المركمة الله المادي من الله المادي ال مسندا مددمين وسنده مح مبلل كيل دكمة ابل نلاس مكي ومطش وم الذكير تريرات شروع بوتى إدرسائم يرخم بولى بعاس كالمدكى محك

عن ما بربن سرة قال خرج عليا اسكنوافي الصلوة .

رفع دین کرنا نوادد دوری النسری وقعی دکست سک طوری می جوید کدی جاست احد

مراثمات باسودون إلى جلت الدمراغات وقت مو اس دفي دين برصور ملى الشيعلية وملم ف المات كا المادمي فرايا المع ما فعال ركفل سه تشبير يمي دى اس دفع بدين كوفلاف مكون مي فرايا اود يعرحكم والفاومكين معلى بغرونعدين سكيمعاكرو. قران باك يرجى نازير سكون كى الدريد الدونيات فراسة بي

قوموالله قائمتي فلاكم ماعضايت سكن عريد بر. ديكه فدالدوسول من فاذي سكون كا مكوما المام منورة مل الدمليد ف ناز کے اندر فع مدین کوسکون کے فلاف فرایا

شياز التشرتعاك ارشاد فراسة بي.

كاسب وكنده مومن وابي فلندل مِي خشوع كرت بي معزب ابن عباس فرات الذين لاير فيون الديه حرفي مانية على الذين بين جرم الدين كالمدين مين -2/2

(١) قدا فخ الومنون الذين مسوفي مساؤته عرخاشعون فالمابن عباس دتغيران جاسش متللط

نيزاللد تعلى فرات بي .. ات ایان والوایث با تعون کوردک کر رس يا إيها الذنن مواقلهم अंती निर्देश हैं है हैं हैं हैं कि विकारित د کھوجب تم ٹازیڑھو۔ اس آیت سے مجابین وگل نے ناز کہ اندونے بین کے من بردلل ل ہے۔

بر الله تعلسة كادشاد عالى س

مرے ذکر کے بے نازقانم کرنیر ہجٹ مُکم

رم الميدالماؤة لذعرى

(عَسَ حقيق مسَلدر فع يدين ص ٢٠٥)

ماسر امین ادکاڑوی صفرر جومغالطے کا امام ہے اور اس نے اپنی کتابوں میں ہر جگہ دجل و فریب سے کام لیا ہے اور جھوٹ کو بچے اور سیاہ کو صفید ٹابت کرنے کی ذبر دست کوشش کی ہے اور حفیوں کی خلاف سنت اور بے جان نماز کو ٹابت کرنے کے لئے جھوٹ و مکاری اور دھوکا بازی کو دلائل کا ٹام دے کر ذکر کیا ہے اور ہر جگہ دھوکا دینے کی ذبر دست کوشش کی ہے۔ موصوف نے اپنے رسالہ ' تحقیق مسئلہ رفع یدین' میں جہاں ضعیف و مردودروایات سے ترک رفع یدین ٹابت کرنے کی کوشش کی ہے وہاں قرآن کریم پرشم ڈھاتے ہوئے قرآنی آئی رفع یدین ٹابت کرنے کی کوشش کی ہے وہاں قرآن کریم پرشم ڈھاتے ہوئے قرآنی آئی ایت سے بھی استدلال کر کے رفع یدین کوقرآن و صدیث کے خلاف میل قرار دیا ہے۔ اور اللہ تعاشین کا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ تا ٹائی ٹی پر بالکل واضح جھوٹ بھی کہا ہے۔ مثلاً وقو مواللہ قائنین کا مطلب یہ بیان کیا ہے: ' د یکھئے خدا اور رسول نے نماز میں سکون کا تھم فر مایا اور آسم خضرت

(تحقیق مئله رفع یدین ص ۲ یجلیات صفار ۲/۳۵۰)۔

اورجابر بن سمره والنفي كي حديث بيان كرك كالمتاب:

''نماز تکبیرتر یہ سے شروع ہوتی ہے اور سلام پرختم ہوتی ہے، اس کے اندر کی جگہ رفع یہ بن کرنا خواہ وہ دوسری، تیسری، چوتھی رکعت کے شروع میں ہویا رکوع میں جاتے اور سراٹھاتے وقت ہو،اس رفع یدین پرحضور عظیم نے ناراضکی کا اظہار بھی فرمایا اور اسے جانوروں کے نعل سے تشبیہ بھی دی۔اس رفع یدین کوخلاف سکون بھی فرمایا اور پھر حکم دیا کہ نماز سکون سے یعنی بغیررفع یدین کے پڑھا کرو'۔

(تحقیق ص۵اور تجلیات ایضاً)۔

خط کشیدہ الفاظ ملاحظہ کیجئے اور رسول اللہ تَلَیْقِم پر بے دھڑک جھوٹ ہولنے کا انداز ملاحظہ فرمایئے اور رسول اللہ تلیّقِم پر جھوٹ ہولتے ہولتے اس دیوبندی مقلد نے اللہ پر بھی صرت محبوث ہولیے آیت بھی تصنیف کر دی۔ موصوف کی حرت مجموث ہولیے آیت بھی تصنیف کر دی۔ موصوف کی کتاب کا نام تحقیق رفع یہ بن کے بجائے ''تحریف رفع یہ بن' زیادہ مناسب اور موضوع کے عین مطابق بھی ہے۔

سکون کا مطلب اگریدلیا جائے کہ نماز میں کوئی حرکت بھی نہ ہوتو پھر رکوع کو جاتے ، رکوع سے دوبارہ سراٹھا کر پھر سجدہ میں جاتے اور سجدہ سے اٹھ کر بیٹھنا اور پھر دوبارہ سجدہ کرنا، پھر سجدہ سے اٹھ کر دوسری رکعت کے لئے اٹھنا ہاتھوں کو بھی باندھنا، بھی گھٹنوں بر رکھنا، کبھی زمین پررکھنا، کبھی رانوں پررکھنا، کبھی سبابہ سے اشارہ کرنا بیتمام اُمور بھی سکون کو غارت کردیتے ہیں۔اورموصوف خود کیوں وتر میں بعیدین کی نماز میں اورنماز کی ابتداء میں رفع یدین کرتا ہے؟ اگر سکون کا مطلب موصوف نے عقل کی بناء پر بیان کیا ہے تو پھر موصوف کونماز میں بالکل حرکت نہیں کرنی جا ہے پیبال تک کرقر آن کریم کی قراء ت کی بھی اس کواجازت نہیں ہے۔ کیونکہ قراءت کرتے وقت زبان ہونٹ اور داڑھی بھی خرکت کر گی ہے کیکن اگر سکون کا مطلب ہیہے کہ رسول اللہ مَثَاثِیَا کے طریقہ اور سنت کے مطابق نماز ادا کی جائے تورسول الله مَالَیْمُ نماز کی ابتداء میں، رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھنے کے بعد رفع یدین کیا کرتے تھے۔ (بخاری وسلم) اور دوسری رکعت سے اٹھتے وقت بھی آ برفع یدین کیا کرتے تھے۔ (بخاری، ابوداؤد، تر مذی) اور مالک بن الحویرث وہائشے نے آپ مُظَافِّح کونماز کی ابتداء میں، رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع پیرین کرتے دیکھا۔ (بخاری ۲۳۷ وغیره)۔ اور نبی مَثَاثِیَمْ نے ان سے ارشا دفر مایا:

صلوا کما رأيتموني أصلي (بخاري:٥٨/١)

''نمازاس طرح پڑھوجیسا کہتم مجھے نمازادا کرتے ہوئے دیکھتے ہو''۔

گویا آپ کا حکم ہے کہ نماز ہمیشہ رفع یدین کے ساتھ اداکرتے رہو۔ لیکن موصوف اس قدر عالی مقلد ہے کہ وہ رفع یدین ہی کوسرے سے تعلیم نہیں کرتا اور قرآن مجید میں تحریف کرکے اور مختلف آیات کا غلط سلط مطلب یہ بیان کر رہا ہے کہ نماز میں رفع یدین نہ کیا جائے۔ حالا نکہ ماضی میں جو حفی علاء گزرے ہیں انہوں نے رفع یدین کی احادیث کو تعلیم کیا ہے اور ترک رفع یدین کی احادیث کو تعلیم کیا ہے اور ترک رفع یدین کی احادیث کو بھی ذکر کیا ہے۔

لیکن ایسا کوئی دھوکا باز اور فراڈی مولوکی دیکھنے میں نہیں آیا کہ جواحادیث نبویہ کا اس ڈھٹائی سے انکار کرے اور پھر اللہ اور رسول اللہ سکاٹیٹی پر چھوٹا بہتان بھی باندھے جیسا کہ خط کشیدہ الفاظ سے ظاہر ہے۔ ایسے شخص کے متعلق اپنی طرف سے پچھ کہنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کا إرشاداور رسول اللہ مکاٹیٹی کی حدیث پیش خدمت ہے:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِأَيْتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّلِمُوْنَ (الانعام:٢١)

اورات شخص سے بڑھ کرظالم اورکون ہوگا جواللہ پر جھوٹ باندھے یااس کی آیات کو جھٹلائے یقیناً ظالم فلاح نہیں یاتے۔

اوردوسرےمقام پراس طرح کے مضمون کے بعد فرمایا:

إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (يُوْس:١٤)

"يقيينا مجرم فلاح نهيس پاتے"۔

جناب مغیرہ بن شعبہ والنظ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی مَالنظِم کوارشادفر ماتے ہوئے سنا:

ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعدة من النياحه على الميت مقعدة من النياحه على الميت رقم:١٢١١مج مسلم قدمة الرقم ٥)

'' بیشک مجھ پر جھوٹ باندھنا دوسر بے لوگوں پر جھوٹ باندھنے کی طرح نہیں ہے جو خص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے تو وہ اپنا ٹھھانہ جہنم میں بنالے''۔

رفع یدین کی صحیح احادیث کے خلاف موصوف نے جو ہفوات بکی ہیں ان کا انجام یقیناً اس نے دیکھ لیا ہوگا اب اس کے شاگر دوں اور مریدوں پر لازم ہے کہ وہ جہنم سے بیچنے کی مذاہیر اختیار کرلیں ورنہ نبی مُلَیِّظُ پر بہتان باندھنے والے کا ٹھکانہ یقیناً جہنم ہے۔اورموصوف نماز میں سکون کی بات کررہے ہیں حالانکہ حنفی نماز میں سکون نام کی کوئی چیز نہیں یائی جاتی۔ جناب جابر بن سمرہ ٹھائی کی حدیث کوموصوف نے رفع پدین کے خلاف پیش کر کے ٹا بت کرنے کی کوشش کی ہے کہ بیرجا نوروں کا فعل ہے۔ گویا نبی مٹائیا مماز میں جورفع یدین فرما ا کرتے تھے، موصوف کے بقول جانوروں کافعل ادا کیا کرتے تھے (نعوذ باللہ من ولك) حالانكهاس حديث ميسسلام كوفت باتھوں كو ثلانے مع كيا كيا ہے جياكم جابر بن سمره دالتين كى دوسرى حديث مين اس كى وضاحت موجود ہے اور ديو بندى علماء مين ہے بھی بعض نے یہ دضاحت کر دی ہے کہ اس حدیث کا مذکورہ رفع پدین ہے کوئی تعلق نہیں ہے۔موصوف نے گویا نبی طَالِیْنِ کی تو بین کا بھی ارتکاب کیا ہے۔ (نعوذ باللہ من ذلک) اگر اس حدیث میں رفع پدین کی ممانعت ہے تو پھر موصوف نماز کے شروع میں ،نماز وتر میں اور عیدین کی نماز میں کیوں رفع یدین کرتے ہیں؟ اور کس دلیل کی بنیادیروہ ان مقامات پر ر فع اليدين كے قائل ہيں؟۔

موصوف نے جس آیت میں تحریف کی ہے ان الفاظ کے ساتھ قر آن کریم میں کوئی
آیت موجو ذہیں ہے اور اس آیت میں ہاتھوں کورو کئے کے متعلق جو تھم دیا گیا ہے وہ شروع
میں جہاد سے زُکنے کا تھم تھالیکن جب مسلمان مدین طیبہ میں مجتمع ہو گئے تو آئہیں جہاد کا تھم دیا
گیا جیسا کہ اس آیت کے اگلے حصہ میں جہاد وقال کا ذکر ہے۔ اللہ تعالی نے بیآیت جہاد
کمتعلق نازل فرمائی لیکن احادیث رسول مُن ایش کے اس انکاری نے اس آیت کورفع یدین
نہ کرنے کی دلیل بنالیا اور تحریف کے اس فن میں اس نے یہود ونسال کی کو بھی چھچے چھوڑ دیا۔
افسوس!

ع یه ملمان بین جنهین دیکھ کر شرمائین یہود اسے کتابت کی غلطی بھی نہیں کہیں گے کیونکہ موصوف نے اس آیت کا ترجمہ بھی کیا ہے۔ موصوف نے ابن عباس ٹائٹا سے الذین هم في صلوتهم خاشعون كي تفسير ميل من گھڑت تفییرا بن عباس سے بیقول نقل کیا ہے کہ جونمازوں کے اندرر فع یدین نہیں کرتے (وہ خشوع والے ہیں،) جبکہ سیدنا عبداللہ بن عباس المائیئ سے سیح سند کے ساتھ رفع یدین کرنا ثابت ہے دیکھئے: مصنف عبدالرزاق۲/۲۹ _رقم:۲۵۲۳ _ومصنف ابن الی شیبہ: ا/۲۳۵، جزء رفع اليدين للبخاري ص ٢٣، مسائل احمد بن حنبل ٢٣٨١ واسناده حسن صحيح _اس كے مقابلے میں تفسیر ابن عباس ساری کی ساری مکذوب وموضوع ہے۔اس کے بنیا دی راوی محمد بن مروان ، السدى اور صالح نتيول كذاب بين اورموصوف اييزمثل ان كذابين كي روایت کو خاموثی سے ذکر کررہے ہیں۔ہم نے موصوف کے ایک دوصفوں میں سے اس قدر جموث واضح اورآ شکارا کردیئے ہیں اوران کے مزید جموث اور کذب بیانیوں کوآشکارا کرنے کے لئے ایک ضخیم کتاب کی ضرورت ہے جولوگ دین کے معاملے میں ایسے جھوٹے اور فراڈی انسان پر بھروسہ کر رہے ہیں وہ سوچیں کہ اس طرح ان کی دنیا اور آخرت دونوں برباد ہوجائیں گی اور قیامت کے دن ان کا جو حال ہوگا اس کا ندازہ ان آیات کے مطالعہ ہے ہوگا۔ (الفرقان ۲۷ تا۲۹، الاجزاب:۲۷، ۲۷)۔اس سلسلہ میں الاستاذ حافظ زبیرعلی زئی حفظہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ردّ میں ایک کتاب'' امین او کا ڑوی کا تعاقب''تحریر کی ہے جو حبیب چکی ہے۔ نیز الاستاذ موصوف نے اینے ماہنامہ رسالہ "الحدیث" میں ان کے مضامین پرایک تحقیقی سلسله شروع کررکھا ہے اوران کے مضامین قبط واراس رسالے میں شائع ہور ہے ہیں۔الاستاذ موصوف نے اپنی علمی اور تحقیقی مضامین کا آغاز امین او کاڑوی كمضمون "حقيق مسكلة تقليد" كے جواب سے شروع كيا ہے اور اميد ہے كہان كے تمام لٹریچرکا تحقیقی بنیا دیریوسٹ مارٹم کیا جائے گا۔ بہر حال موصوف نے آیت کے ظاہری الفاظ میں بھی تحریف کی ہے اور اس آیت سے جومفہوم اخذ کیا ہے یہ دوسری تحریف ہے۔اور موصوف کواس فن میں اس قدرمہارت حاصل ہے کہ وہ کسی مقام پر بھی تحریف کرنے اور قرآن وحدیث کے مفہوم کو بدلنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے۔لیکن الله تعالیٰ کی پکڑ بہت سخت ہے ان بطش ربك لشديد! ایسے جھوٹے اور مكار انسان الله كي پكڑ سے نہيں پج سکتے۔

تتحقيق ياتحريف

موصوف نے اپنی کتابوں میں تحقیق کالفظ کثرت سے استعمال کیا ہے اور تحقیق کے نام سے اس نے قرآن وحدیث میں زبر دست تحریفات کی ہیں اور جھوٹ بھی بولے ہیں۔ نیز مقلد اور تحقیق یہ دونوں چیزیں ایک جگہ جمع نہیں ہوسکتیں۔ کیونکہ تحقیق کے آتے ہی تقلید عائب ہو جاتی ہے لیکن چیزت ہے کہ موصوف یہ سب کچھ جانے کے باوجود بھی تحقیق کا لفظ استعمال جاتی ہے کہ موصوف یہ سب کچھ جانے کے باوجود بھی تحقیق کا لفظ استعمال

کرتا ہے۔ موصوف دراصل تحریف کا ماہر ہے اور احادیث میں تحریفات کرنے اور جھوٹ بولنے میں اسے زبردست ملکہ اور مہارت حاصل ہے۔ اگر موصوف کوتح یفات کا بادشاہ اور امام کہا جائے تو بیجانہ ہوگا۔ اور حدیث میں ہے:

انما اخاف على امتى الائمة المضلين

(الوداؤدكتاب الفتن باب ائترندي (٢٢٢٩) صيحد (١٥٨٢)

" مجھا پنی اُمت پر گمراہ کرنے والے اماموں کاخوف ہے"۔

اس لئے جہاں کہیں بھی موصوف تحقیق کالفظ استعال کرے توسمجھ لیں کہ وہ کسی حدیث میں جھوٹ ہو لئے جہاں کہیں بھی موصوف تحقیق کالفظ استعال کرے توسمجھ لیں کہ وہ کی حدیث میں الگ چسوٹ ہوئے ایک جات اس سے چھوٹی ہے اللہ ماء شاء اللہ کسی شاعر نے شراب کے بارے میں یوں اظہار خیال کیا ہے:

ے چھٹی نہیں یہ کافر منہ کو لگی ہوئی۔

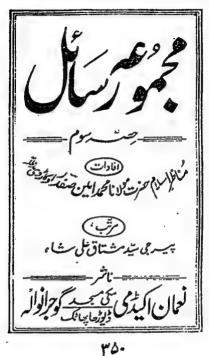
نیز موصوف اپنے ند ہب کا بھی باغی ہے اس لئے کہ مقلد کو تحقیق کی اجازت نہیں ہے بلکہ اس کے لئے تحقیق شجر ممنوعہ ہے۔

رسول الله مَنَّالِيَّةِم كَي شَانِ مِن كَسْنَاخي

نعوذ بالله من ذالك

الحمد للد! اہل حدیث وہ جماعت ہے جو کس شخصیت کی پرستار نہیں اور نہ ہی ہے اپنا نا طہرسول اللہ طاقیۃ کے علاوہ کسی اور شخصیت سے جوڑتے ہیں بلکہ ہرمعا ملے میں بیقر آن وحدیث پر عمل پیرار ہے ہیں۔اور بیا بہی چیز ماسٹر امین اوکاڑوی کے غیظ وغضب کا باعث بنی ہے، موصوف نے احادیث رسول (مُثَاثِیْم) کی ان کتابوں کو بھی معاف نہیں کیا کہ جن کے متعلق موصوف نے احادیث رسول (مُثَاثِیْم) کی ان کتابوں کو بھی معاف نہیں کیا کہ جن کے متعلق

پوری اُمت مسلمہ کا اجماع ہے کہ قرآن مجید کے بعد صدیث کی سب سے زیادہ تھے کتابیں بخاری و مسلم ہیں۔ موصوف نے بعض الیی شرمناک با تیں اپنی کتابوں میں تحریر کردی ہیں کہ کوئی حیاد ارانسان اپنی زبان اور قلم کے ذریعے ان کا اظہار نہیں کرسکتا۔ رسول اللہ تَا اَیْمِ کَ مُنان میں گتا فی والی عبارت موصوف کے قلم سے ملاحظہ کریں:



مریع ہے دیں۔

(۱۹۹۳) اگراس کے بوکس مرد نماز پڑھ رہاتھا، عورت نے بوسہ یا. تو مرد کی نما ز ڈٹ جائے گا بانہیں،

(۱۹۴) نمادی نظراین مترم گاه پر بڑگئ تو نماز ٹوٹ جائے گیانہیں. (۱۹۵) ماں نماز پڑھ رہی تھی، بیجے نے گود میں بیٹیاب کر دیا۔ نماز ٹوٹ جائے گ یانہیں ۔ (۱۹۹) مال نما زیر رسی تھی، بیجے نے دو دھ چوسنا سشروع کر دیا. نما ز رُٹ جائے گی انہیں.

(۱۹۷) انحفرت نے فرایا کر گدھا سامنے سے گذرسے تو نما ز ڈو شہا تی ہے (سلم من اسلی ایکن آپ نے خودنماز پڑھائی توسب کے سامنے گدھی چربی تھی ۔ (مسلم، صلافاج ۱۱ ابوداڈد، نسائی) مبکر آپ نے گدھے پرنماندا دافرائی یہ تول ونعل کا تضاد کیوں ہے .

(۱۹۸) أَبِّ نَ فَرَايِكُمُ أَنَّ سَامِعَ سِكُرُرَجَا فَيْ تَمَازُ وْسَجَاتَ بِ . (مسلم صُلِهُ ۱۹۱۱) لَيَن أَبِي مَا زَبِرُهات رہے اور كُتِي سائے كھيل رى، اورساتھ كدھى بيئى تى، دونوں كى مترم كابوں برجى نظر يرتى رى.

(فو تُوجِموعدر سائل حصه سوم ص ٣٥٠)

موصوف دو مختلف فیدوایات کوذکرکر کے ان میں تضاد ثابت کرنا جا ہے ہیں اوراس طرح اس فے سے منکرین حدیث والا انداز اختیار کر رکھا ہے۔ یہاں بھی وہ کتے کے سامنے سے گزرنے پر نماز ٹوٹے کا ذکر کررہے ہیں حالانکہ صحیح مسلم کی حدیث میں کا لے کتے کا ذکر ہے، الفاظ بیر ہیں:

اس روایت کا کوئی حوالہ موصوف نے نہیں دیا۔ بلکہ بیروایت موصوف کی خودساختہ ہے کیونکہ موصوف جموٹی اور من گھڑت احادیث بنانے کے ماہرو ماسٹر ہیں۔لیکن اس خود

ساخة حدیث میں موصوف نے نبی مَظَّیْظِ پرایک عظیم بہتان بھی لگا دیا اور وہ یہ کہ کتیا اور گرھی کی شرمگا ہوں پرآپ مَظِیْظِ کی نظر پڑتی رہی۔ (نعوذ باللہ من ذلک) موصوف خود شرمگا ہوں کا انتہائی دلدادہ اور شہوت پرست انسان ہے اور بہت سے مقامات پرمزے لے لے کراس بات کا ذکر کرتا ہے مثلاً: اس کا سوال نمبر ۱۹ املاحظہ فرما کیں۔

(۱۹۰) عورتیں نماز میں امام کی شرمگاہ دیکھتی رہیں تو ان کی نماز نہیں ٹوٹتی۔ (بخاری صحح ملاح ۲۶) اگر مردعورت کی شرمگاہ دیکھ لے تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی یانہیں؟ صحح بخاری ج۲صفی ۲۱۲ رقم ۲۳۰۲)۔ کتاب المغازی باب قبل باب قول الله تعالیٰ (ویوم حنین بخاری ج۲صفی ۲۱۲ رقم ۲۳۰۲)۔ کتاب المغازی باب قبل باب قول الله تعالیٰ (ویوم حنین سمہ دائٹہا کا واقعہ ذکر ہوا ہے۔

جناب عمرو بن سلمه ولانتخااہیے والدے روایت کرتے ہیں کدرسول الله مَالِيْجُانے ہميں تحكم ديا:''پس جب نماز كا ونت ہو جائے تو تم ميں ہے ايک شخص اذان دے اور جو شخص تم میں سے قرآن کا زیادہ جانے والا ہووہ تمہاری امات کرئے'۔ پس لوگوں نے دیکھا تو جھے سے زیادہ قرآن کا جاننے والا کوئی نہ تھا۔اس لئے کہ میں قافلوں کے لوگوں سے قرآن یاد کرتار ہتا تھا۔ چنانچدانہوں نے مجھے امام بنالیااس ونت میری عمر چھ یاسات برس کی تھی اور میرے پاس صرف ایک جا در تھی۔ جب میں سجدہ کرتا تو وہ جا در تھنچ جاتی تھی۔ برادری کی ایک عورت نے قبیلہ والول سے کہا کہتم اپنے امام کے چوتر ہم سے کیوں نہیں ڈھانیتے؟ پی لوگوں نے کیڑاخریدااورمیرے لئے کرتا بنا دیا اور میں اس کرتے سے بے حدخوش ہوا۔ اس مدیث سے ثابت ہوا کہ اس قوم کے امام چھسات سال کے ایک نابالغ نیچ تھے اوران کی جا در چھوٹی تھی اور تھنچ جانے سے ان کے چوتر بسااو قات کھل جاتے تھے اور قبیلہ کی کسی ایک عورت کی اتفا قاً نظر پڑ گئی تو اس نے قبیلہ والوں کواس کی اطلاع دے دی اور قبیلہ والوں نے اس کا سد باب کر دیالیکن موصوف اپنی فطرت سے مجبور ہوکر کہتا ہے: ''عورتیں نماز میں امام کی شرمگاہ دیکھتی رہیں' ۔ موصوف نے ایسے الفاظ استعال کئے جس سے بیشبہ پیدا ہوتا ہے کہ بیٹل ہمیشہ ہوتا رہا ہے اور اس طرح اس نے اپنے خبث باطن کا اظہار کیا ہے۔

جناب مہل بن سعد ٹالٹٹؤ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نبی مٹاٹیٹا کے ساتھ اپنے تہہ بندول میں گردن پرگرہ لگا کرنماز پڑھا کرتے تھے کیونکہ تہہ بندچھوٹے تھے اورعورتوں سے کہہ دیا گیا تھا کہتم اپنا سر (سجدے) سے اس وقت تک نداُ ٹھاؤ جب تک مردسیدھے ہو کر بیٹھ نہ جائیں۔(میج بخاری کتاب المعلوة -باب ادکان العوب ضیع ۱۲۱۵،۸۱۳،۳۹۲)۔

نیز موصوف نے سیح بخاری پر چھپے الفاظ میں زبر دست طنز بھی کی ہے کہ سیح بخاری جیسی کتاب بھی فخش باتوں سے خالی نہیں ہے۔ اور اس کی مزید وضاحت آگے آرہی ہے۔ پھر موصوف سوال ۱۹۲ پر لکھتا ہے: ''نمازی کی نظر اپنی شرمگاہ پر پڑگئی تو نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ موصوف ''شرمگاہ دیکھنے کا کس قدر شوقین اور دلدادہ ہے اور یہ چیز موصوف کو اپنے آگا ہرین سے ور نہ میں ملی ہے۔ مولا نارشید احمد گنگوہی کا ایک واقعہ ملاحظ فرما ہے:

"کرے مجمع میں حضرت جی کی کسی تقریر پر ایک نوعمر دیہاتی بے تکلف پوچھ بیشا کہ حضرت جی عورت کی شرمگاہ کیسی ہوتی ہے؟ اللہ رہے تعلیم سب حاضرین نے گرونیں نیچ جھالیں مگرآپ مطلق چین بہجین نہ ہوئے بلکہ بے ساختہ فرمایا: جیسے گیہوں کا دانہ'۔ (تذکرة الرثیدج ۲ص:۱۰۰)۔

ان ہزرگوں کا تجربہ تھا، مجمع تو واقعی ان علمی نوادرات کوئ کر جیران وسششدرہوا ہوگا اوران تجربہ کا تجربہ کا تجابیات سے تجربہ کا راسا تذہ کے ہاتھوں تیار ہونے والے امین او کاڑوی جیسا شاگر دجن کی تجلیات سے آخر عوام الناس کیوں نہ ستفیض ہوئے ہوں گے اور پھر جنہیں حلالہ جیسی سہولت بھی حاصل ہواور کتنی ہی شرمگا ہیں انہوں نے حلالہ کے ذریعے اپنے لئے حلال کی ہیں۔ ابن نجیم حنی لکھتے ہیں:

ولو نظر المصلى الى المصحف و قرأ منه فسدت صلاته لا الى فرج امرأة بشوة لأن الأول تعليم و تعلم فيها لا الثاني

(الا شباه والنظائرص ۴۱۸ طبع مير محمد كتب خانه كرا جي)

اوراگرنمازی مصحف (قرآن) کی طرف دیچه کے اوراس میں سے پچھ پڑھ کے تواس کی نماز فاسد ہوجائے گی، اورا گرعورت کی شرمگاہ کی طرف بنظر شہوت دیکھ کے آوراس میں تعلیم ہے نہ کے اوراس میں تعلیم ہے نہ کہ والی کے کہ اول تعلیم ہے اوراس میں تعلیم ہے نہ کہ وائی (کہوہ تعلیم سے خالی ہے)۔

غور فرما یے کہ حنفیوں کے ہاں شرمگاہ کی کتنی اہمیت ہے کہ اسے دورانِ نماز بھی نمازی شہوت کے ساتھ دیکھار ہے تو حنفی کی نماز کو کچھ نہیں ہوگا۔البتہ اگر قرآن کریم کی آیت یا قرآن کا کوئی فقرہ پڑھ لیا تو نماز فاسد ہوجائے گی۔ کیا ایمان بالقرآن کا یہی تقاضہ ہے؟

صحیح بخاری میں ہے کہ:

أم المؤمنين سيده عائشة صديقة طيبه طاهره التي نماز مين قراءت مصحف (قرآن) سے ديکھر كرتى تفيں_ (مصنف عبدالرزاق ص٣٢٠ ج٢_ رقم الحديث ٣٩٣٠) _

امام ابی بکر بن ابی ملیکة و الله فرماتے ہیں کہ:

ان عائشه اعتقت غلاما لها عن دبر فكان يؤمها في رمضان في

سیدہ عائشہ دی گا کا ایک غلام تھا جسے بعد میں آپ دی گئانے آزاد کر دیا تھا وہ سیدہ عائشہ دی کی رمضان السارک میں امامت کراتا تھا اور قراءت قرآن مصحف (قرآن)سے دیکھ کرکرتا تھا۔

ر مصنف این انی شید: ۳۳۸، ۲۰ و فتح الباری س ۱۵۷ تا ۱۵ کتاب المصاحف لا بن انی دا و د ۱۹۲۹) علامه این جمر رشانی فرماتے بین که اس اثر کی سند سی ہے۔ (تعلیق العلق می ۱۹۲ تا)۔ امام این شہاب الزہری و شائیز سے سوال ہوا کہ قرآن میں دیکھ کرامامت کا کیا تھم ہے؟ قال ما زالوا یفعلون ذلك منذ كان الاسلام كان خیارنا یقر فون

في المصاحف

ابتداءاسلام سے بی علاء قرآن مجید کود کی کر (امامت) کراتے رہے جو ہمارے بہتر تھے۔ (قیام اللیل ۱۲۸ المع کتباڑیہ)۔

امام سعد، امام سعید بن مستب، امام حسن بھری، امام محمد بن سیرین، امام یکی بن سعید افساری، امام مالک، امام احمد بن طنبل ایکنیم تمام اس کے جوالا کے قائل ہیں۔ تفصیل کیلئے دیکھئے:

(قيام الليل ص: ١٦٨ ومصنف ابن الى شيبص ٣٣٨ ج٢ ومصنف عبد الرزاق ص ٢٠٠٠ ، ج٢)

قرآن مجيد كي توبين

قرآن مجید کی تو بین کے متعلق ایک عبارت گزر چکی ہے اب ایک دوسری عبارت ملاحظہ فرمائیں کہ خفی قرآن مجید کاکس قدرادب کرتے ہیں:

فقال ی قاضی خان میں لکھاہے:

والنى رعف فلا يرقادمه فاراد ان يكتب بدمه على جبهته شيئا من القرآن قال ابوبكر الاسكاف يجوز قيل لو كتب بالبول قال لو كان فيه شفاء لا باس

اگر کئی کی نکسیر بند نہ ہوتی ہوتواس نے اپنی جبین پر (نکسیر کے)خون سے قرآن میں سے پچھ کھھنا چاہا تو ابو بکراسکاف نے کہاہے بیہ جائز ہے۔اگروہ بیشاب سے لکھے تو اس نے کہااس میں شفاء ہوتو کوئی حرج نہیں۔

(فآذی قاضی خان ملی حامش فآذی عالمگیری مسه ۴۰۰ کتاب الحظر والاباحة) کیمی فقو کی فقه حفی کی معروف کتاب (فقاو کی سراجیه ۲۵ و البحر الرائق ص ۱۱۱ ج اوجموی شرح الا شاد والنظائر ص ۱۰۱ ج ۱، باب القاعده الخامسة الضرر لایذال، و فقاؤی شامی ص ۲۱۰ ج اباب التد اوی بالمحرم) وغیره - کتب فقه حفی چوشی صدی سے لے کر بار هویں صدی تک متداول رہا ہے بلکہ فقاؤی عالمگیری میں لکھا ہے کہ:

فقد ثبت ذلك في المشاهير من غير انكار

یعنی مشاہیر میں بیفتو کی بلاا نکار ثابت ہے۔

(فلَّا ي عالمكيري ص ٢٥٦ ج ٥ كتاب الكراهية باب الند اوى والمعالجات)

عالمگیری کی اس عبارت سے ثابت ہوا کہ فقہاءاحناف کا بیمفتی بہفتوی ہے۔ بریلوی مکتب

فکر کے معروف مترجم مولوی غلام رسول سعیدی نے کھل کر فقہاء کے ان فقال کی کی تر دید کرتے ہوئے ککھا ہے کہ:

''میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورۃ فاتحہ کھنے والے کا ایمان خطرہ میں ہے۔اگر کسی آ دمی کوروز روش سے زیادہ یقین ہو کہ اس ممل سے اس کوشفاء ہوجائے گی تب بھی اس کا مرجا نااس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورۃ فاتحہ کھنے کی جرائت کر ہے۔اللہ تعالی ان فقہاء کو معاف کر ہے جو بال کی کھال نکا لنے اور جز ئیات مستد بط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے بیقول شنج مرز دہوگیا ورندان کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت وحرمت بہت زیادہ تھی۔ سرز دہوگیا ورندان کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت وحرمت بہت زیادہ تھی۔

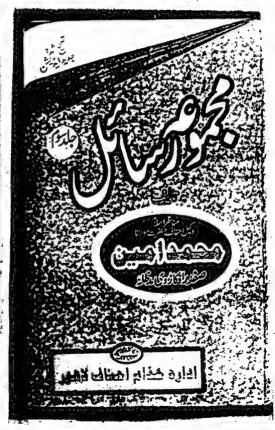
سعیدی صاحب کی اس ہمت مردانداور جرائت ونداند کی داودیتے ہوئے عبدالحمید شرقیوری برسل برطانی فرمائے بین کہ:

"فقدی ایک کتاب (نہیں بھائی تقریباً نصف درجن ابوصہیب) میں لکھاہے کہ علاج کی غرض سے فون یا پیشاب کے ساتھ فاتحہ کو لکھنا جا کرنے۔ راقم الحروف نے اکثر علاء سے اس کے متعلق ہو چھا مگر چونکہ یہ بات بڑے بوٹ فقہاء نے لکھی ہے اس لئے سب نے اس مسئلہ پرسکوت اختیار کیا ہے۔ علامہ سعیدی نے کہ بہا باراس جود کو قوڑا"۔ (شرح می مسلم بعوان تا ٹرات مؤلا المیداول المی الحام معیدی نے بہی ہم نماز میں مصحف سے دیکھ کر قراء ت کے سلسلہ میں عرض کرتے ہیں کہ بھائی شرمگاہ تو ایک انسانی عضو ہے۔ قرآن اللہ کا کلام ہے لہذا اس باطل ومردود فتوی کی تردید کرتے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کے جوان کو تسلیم کر کے بیا کہ معیاد میں کرتے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کے جوان کو تسلیم کر کے بیاد اس محلوں کے معیاد میں مصحف سے قراد سے کے جوان کو تسلیم کر کے بوئے کو تسلیم کر کے بوئے نماز میں مصحف سے قراد سے جوان کو تسلیم کر کے ہوئے کی متحف سے قراد سے کے جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کے جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کے جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی خوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کھوڑ کے دوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی جوان کو تسلیم کر کے ہوئے نماز میں مصحف سے قراد سے کی جوان کو تسلیم کی خوان کو تسلیم کی کی کو تراد میں مصحف سے تو تراد میں مصحف سے تراد میں مصر سے تراد میں مصحف سے تراد میں مصحف سے تراد میں مصحف سے تراد میں

فقہاء کومعصوم عن الخطاء جان کر منداٹھا کران کے چیجے نہ لگ جائے ان کی صحیح بات کو قبول کیجے اور غلط بات کی تر دید کر دیجئے۔ (تخد هندین: ۴۰۸،۳۰)۔

اس موضوع پر ہمارے محترم بھائی فضیلۃ الاخ ابوالا مجد محمد میں رضا صاحب کا بھی ایک مضمون شائع ہواتھا جوایک دیو بندی عالم' مولا نامح تقی عثانی''کے تعاقب میں تھا۔ مضمون شائع ہواتھا جوایک دیو بندی عالم' مولا نامح تقی عثانی''کے تعاقب میں تھا۔ مجموعہ درسائل کو اب لا ہور سے شائع کیا گیا ہے اور دعوی کیا گیا ہے کہ بیچے شدہ جدید ایڈیشن ہے اور اس میں سے اب گتاخی والی عبارت خاموثی سے عائب کردی گئی ہے۔

بسم الله الدرحمن الدرحيم مجموع رسي كم بلاس ما عمر المام حزت موالا محمد أحين صفد المؤدوك الميان الداده خدام احداث المن المعاددة المنافع المعاددة المعاددة



وت بسے ن یاں۔ (۱۹۲) نمازی کی نظرا پی شرم گاہ پر پڑگئ تو نمازٹوٹ جائے گی یانہیں۔ (۱۹۳) مان نماز پڑھ رہی تھی، پےنے گودیس پیشاب کردیا۔ نمازٹوٹ جائے گی یا

(۱۹۳) مال نماز پڑھ ری تھی، بچے نے دودھ چوستا شروع کر دیا۔ نماز ٹوٹ جائے

(۱۹۵) آنخفرت نے فرمایا کہ گدھا سامنے سے گزرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے (مسلم ص ۱۹۷ج) کیکن آپ نے خودنماز پڑھائی تو سب کے سامنے گدھی چردہی متی۔(مسلم م ۱۹۷ج) ابوداؤد، نسائی) بلکہ آپ نے گدھے پرنماز ادا فرمائی۔ یہ تول وقعل کا تضاد کیوں ہے۔ تول وقعل کا تضاد کیوں ہے۔

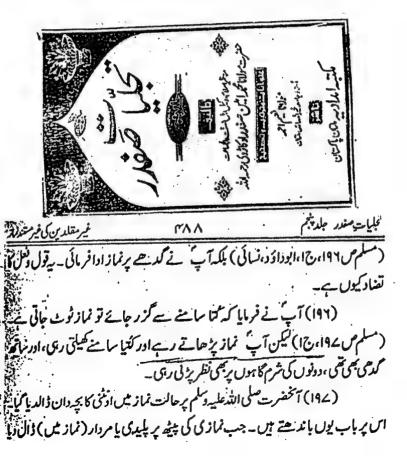
وں وں ساریرں ہے۔ (۱۹۷) آپ نے فرمایا کہ کتا سامنے سے گزرجائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ استاج دال (۱۹۷) عبدار ن (مسلم ص ۱۹۷) معند بیر اللہ یا گیا۔ اس پر باب معند بیر اللہ یا گیا۔ اس پر باب ایس بیل باب ایس کی بیٹھ پر بلیدی یا مردار (نماز میں) ڈالدیا جائے تو

(فو تو مجموعه رسائل جلد سوم ص ١٤ اطبع اداره خدام احناف لا مور)

گتاخی والی عبارت کواگر غائب کر دیا جائے تو پھرسوال تشندرہ جاتا ہے کیونکہ سوال کا مقصد دومختف طرح کی احادیث میں تطبق کے بجائے ٹکراؤاوراختلاف بیدا کرنا ہے۔لہذا اس اختلافی عبارت کا ہونا ضروری ہے۔اور بیحقیقت ہے کہ بیعبارت موجود ہے۔اوراس عبارت ہے موصوف کا رجوع کرنایاس پر ندامت کا اظہار کرنا اس طرح کی کوئی چیز اس سے ثابت تہیں ہے۔

مجموعه رسائل جلد سوم كونعمان اكيثري كوجرانواله في جون ١٩٩٧ء مين شائع كيا پھراداره

خدام احناف لا ہور نے مجموعہ رسائل کو اکتوبر ۲۰۰۰ء میں شائع کیا۔ البتہ یہ عبارت تجلیات صفد رجلہ پنجم میں بھی موجود ہے اور تجلیات کو مکتبہ امداد بید ملتان نے مولا نافیم احمد (جومولا نا امین اوکاڑوی کے خاص شاگرد ہیں) کی ترتیب، شہیل اور تضح کے ساتھ شائع کیا ہے۔ واضح رہے کہ تجلیات کا بیسب سے زیادہ تضجے شدہ ایڈیش ہے کہ جے دیوبندیوں کے خاص ادارہ مکتبہ امداد یہ نے شائع کیا ہے اور جس کی خصوصی آجازت بھی آمین اوکاڑوی نے انہیں عطاء کردی تھی اور بیموصوف کی وفات کے بعد شائع ہوا۔ ہے۔



ماسٹرامین او کاڑوی الجرح والتعدیل

کے میزان میں

مجموعه رسائل جلد سوم (طبع نعمان ا كيثري گوجرا نواله) اورتجليات صفدر جلد پنجم دونوں ميں گتاخی والی بیعبارت موجود ہے۔ شرقی کحاظ سے بھی گواہی کے لئے دوگواہوں کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ دونوں حوالے موصوف کو مجرم قرار دیتے ہیں۔اب دیو بندی ،امین او کاڑوی کو جاہے کتنا بڑا علامہاور عالم قرار دیں لیکن جب وہ جھوٹے ،مفتری اور کذاب ثابت ہو عے ہیں۔ نیز رسول الله مَاليُّم کی شان میں اس نے گتا فی کا ارتکاب بھی کیا ہے تو اہل اسلام کے نزدیک اب اس کی کسی بات کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس پرجرح مفسر ثابت ہو پھی ہے اور جوشخص دین کوموصوف کی کتابوں سے اخذ کرے گا تو وہ صراطمتنقیم مے مخرف ہو جائے گا اور اس کا دین بھی مشکوک ہو جائے گا۔سیدنا ابو ہررہ دالٹی سے روایت ہے کہ رسول الله مَثَالِيَّا نِے ارشا دفر مایا:

يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الاحاديث بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤكم فاياكم و اياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم (صحيمهم مقدمة ١١، ١٤٥٥)

آخر زمانے میں فریب دینے والے اور جھوٹے لوگ ہوں گے جو تمہارے سامنے ایسی احادیث (اور باتیں) پیش کریں گے کہ جوتم نے اور تہمارے باپ دادانے نہنی ہوں گی پس ایسےلوگوں سے بچواورتم انہیں قریب نہ آنے دو کہوہ تم کوگمراه نهکریںاورفتنه میں نیڈال دیں۔ بیحدیث صاف وضاحت کرتی ہے کہ جیسے جیسے قیامت قریب سے قریب تر ہوتی چلی جائے گی دنیا دجل و فریب کے ماہرین اور جھوٹے لوگوں سے بھرتی چلی جائے گی اور بیلوگ اپنی فنکارانہ مہارتوں اور پر فریب اور خوش آئند باتوں سے لوگوں کو نہ صرف گمراہ کریں گے بلکہ فتنہ میں بھی مبتلا کر دیں گے جیسا کہ موصوف ہیں کہ جو احادیث صححہ کو نا قابل اعتبار قرار دیتے چلے جارہے ہیں اور جھوٹی اور من گھڑت احادیث پر بنی فقہ خفی کی برتری کے لئے ہر جھوٹ ، دھوکا اور فریب سے کام لے رہے ہیں۔ امام محمد بن سیرین را اللہ فرماتے ہیں:

ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم

"بیشک (قرآن وحدیث کابی) علم دین ہے پس جبتم اسے حاصل کروتو بیہ دکھولاکہ میں جبتم اسے حاصل کروتو بیہ دکھولاکہ میں سے اپنادین حاصل کررہے ہو'۔ (میچ مسلم مقدمہ ۲۹ معکوقۃ ا/۹۰) جھوٹ ، خیانت ، دھو کا وفریب اور کذب بیانی انتہائی گھٹیا صفات ہیں اور ایسے انسان کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا کہ جو جھوٹ بولٹا ہواور دھو کا دیتا ہواور جوانسان قرآن وحدیث میں جھوٹ بولٹا ہواور دھو کا دیتا ہواور جوانسان قرآن وحدیث میں جھوٹ بولٹا ہوائی میں جھی انتہائی گھنتی اور مجرم ہے اور لوگوں کو بھی تاکید کی گئی ہے کہ وہ ایسے انسان سے بحییں لیکن جس انسان کو یہ چیزیں ورشہ میں ملی ہوں تو اس کی کذب بیانی کو مالے حال ہوگا ؟ موصوف کے اکابرین کے حوالے ملاحظہ فرمائیں:

بانی دارالعلوم دیوبندمولا نامحرقاسم نانوتوی اعتراف جرم کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

''میں سخت نادم ہوااور مجھ سے بجزاس کے پچھ بن نہ پڑا کہ میں جھوٹ بولوں اور صرت مجھوٹ میں نے اسی روز بولا تھا''۔

(ارواح ثلاثيص ٣٩٠ _ حكايت نمبر ٣٩١ ، ومعارف الاكابرين ص٣٦٠)

مولانا رشید احد گنگوہی نے کہا: '' حجموثا ہول' ۔ (مکا تیب رشیدیہ ص ۱۰ فضائل صدقات حصد دوم ص ۵۵، این اوکاڑوی کا تعاقب ۱۰ الحدیث ۲۲ص ۵۵)۔

موصوف کے مزید جھوٹ

موصوف گتاخی والی عبارت سے بل سوال نمبر (۱۸۵) کے تحت لکھتا ہے:

(۱۸۵) کسی غیر عورت سے بوس و کنار کر کے نماز پڑھ لے، سب کچھ معاف ہوجاتا ہے۔ (۱۸۵) کسی غیر عورت سے بوس و کنار کر کے نماز پڑھ لے، سب کچھ معاف ہوجاتا ہے۔ (بخاری ص ۷۵، ج۱) کیا آپ اپنی صاحبزاد بوں کواس پڑمل کرنے ، کروانے کی اجازت دیتے ہیں۔ (تبلیات م ۴۸۸، چ۵، مجموع درمائل جسم ۱۲۷)

موصوف نے صحیح بخاری کی جس روایت کا حوالہ دیا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ سیدنا عبداللہ بن مسعود وٹائٹؤیمان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ لیا پھروہ نبی مُٹائیؤیم کی خدمت میں حاضر ہوااور آپ کواپنی اس غلطی ہے آگاہ کیا۔ پس اللہ تعالی نے اس موقع پر (سورۃ ھودکی آیت ۱۱۳) نازل فرمائی: ''دن کے دونوں کناروں اور رات کے اوقات میں بھی نماز پڑھا کرو۔ بیٹک نیکیاں برائیوں کومٹاڈالتی ہیں''۔ اس شخص نے عرض کیا کہ کیا یہ مکم خاص میرے لئے ہے؟ آپ مُٹائیؤ نے فرمایا: میری تمام اُمت کے لئے ہے۔ یہ محمم خاص میرے لئے ہے؟ آپ مُٹائیؤ نے فرمایا: میری تمام اُمت کے لئے ہے۔ ایک اُٹائیؤ کی اُٹری کتاب مواقیت الصلوۃ باب الصلوۃ کفارۃ ۲۲۸۵، کاری کاری کاری کاری کیا۔

صحیح مسلم کی روایت میں بیوضاحت بھی ہے کہ اس شخص نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول منافیظ مجھ پر حدقائم سیجئے۔ نبی منافیظ عاموش رہے پھر نماز کا وقت ہو گیا اور اس شخص نے نبی منافیظ کے ساتھ نماز ادا کی۔ نماز کے بعدوہ شخص دوبارہ حاضر خدمت ہوا اور عرض کیا کہ میں حد تک بہنے چکا ہوں البذا مجھ پر حدقائم سیجئے۔ نبی منافیظ نے فرمایا: کیا تو نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی؟ اس شخص نے کہا کیوں نہیں۔ آپ منافیظ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ساتھ نماز نہیں پڑھی؟ اس شخص نے کہا کیوں نہیں۔ آپ منافیظ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تیرے گنا ہوں کو معاف کر دیا ہے۔ (صحیح مسلم کیاب التوبۃ باب قولہ تعالیٰ ان الحسنات تیرے گنا ہوں کو معاف کر دیا ہے۔ (صحیح مسلم کیاب التوبۃ باب قولہ تعالیٰ ان الحسنات یہ نہیں السینات احدیث کو یہاں یہ نہیں السینات احدیث کو یہاں و کرکیا ہے۔

ان احادیث سے واضح ہوا کہ اس شخص نے اپناس گناہ پر نہ صرف انتہائی ندامت کا اظہار کیا تھا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس قدر ڈرر ہاتھا کہ اس نے اپنے او پر حدقائم کرنے کی بھی درخواست کی تھی۔ لیکن موصوف نے اس حدیث کا کیا مطلب اخذ کیا ہے؟

"کی غیر عورت سے بول و کنار کر کے نماز پڑھ لے سب کچھ معاف ہوجا تاہے"
موصوف نے اس جملہ میں حدیث کے مطلب کو جس طرح بگاڑا ہے اورا پنی اصلی فطرت کو
جس طرح ظاہر کیا ہے وہ اس کی عبارت سے عیاں ہے، موصوف آ گے لکھتا ہے: کیا آپ
اپنی صاجزاد یوں کو اس پڑمل کرنے، کروانے کی"ا جازت دیتے ہیں"۔ بیحدیث گنا ہوں
سے نفرت کا درس دیت ہے لیکن موصوف نے اس حدیث سے کیا نتیجہ اخذ کیا ہے وہ آپ
کے سامنے ہے۔ کس نے سے کہا ہے کہ:"چور چوری سے جائے لیکن عیرا پھیری سے نہ

موصوف کوقر آن وحدیث میں تریف کرنے اور ہیرا پھیری کی الیمات پڑگئ ہے کہ
وہ کی جگہ بھی حدیث میں ڈنڈی مارنے سے بازنہیں آتا اور بعض جگہ تو اس کی اصلی فطرت
مرزا غلام احمد قادیانی کی طرح بالکل واضح اور نمایاں ہو جاتی ہے۔ اب آس عبارت میں
موصوف ترغیب دے رہے ہیں کہ'آپ اپنی صاحبز ادیوں کو اس پڑلی کی اجازت دیتے
ہیں' ۔ لگتا ہے کہ یہ موصوف کے دل کی آواز ہے اور یقینا اس نے اس پرکسی حد تک ممل بھی
کیا ہوگالیکن چونکہ اس سلسلہ میں ہمیں مزید معلومات کا علم نہیں ہے اس لئے اگر کسی کو اس
تفصیل کا علم ہوتو برائے مہر بانی اس بات سے ہمیں آگاہ کردے تا کہ الے ایڈیشن میں ان
مزید معلومات کو بھی موصوف کے اس قول کی شرح میں سپر دقلم کردیا جائے۔

علاوہ ازیں موصوف کے ہاں حلالہ تو ویسے بھی جائز ہے بلکہ تنفی مولوی لوگوں کو حلالہ کی طرف دعوت بھی دیتے رہتے ہیں کیونکہ جب بھی کوئی مصیبت کا مارا کیبارگی تین طلاق دینے کے بعدان سے فتوی طلب کرتا ہے تو بیاسے تاکید کے ساتھ کہتے ہیں کہ '' حلالہ کرانا ضروری ہے''لہٰذا موصوف'' حلالہ سینٹر'' کھول کرصا جبز ادیوں کواس کی کافی مشق کروا سکتے ہیں۔ بہر حال موصوف نے اس میچے حدیث کا جو مذاق اُڑایا ہے اس کی سزاوہ یقینا بھگت رہا ہوگا۔احادیث کا مذاق اُڑانے اور ان سے تصفہ کرنے کا عذاب یقیناً بہت سخت ہے اور اللہ تعالی ایسے ظالموں سے ضرور نمٹے گا۔ یوم الحساب بہت قریب ہے۔ اور ظالم اللہ کے عذاب سے بی نہ سیس کے۔اللہ اور رسول سے مذاق کرنے والے منافقین سے کہا گیا:

لَا تَعْتَذِرُوا قَلُ كَفَرْتُمْ بَعْنَ إِيْمَانِكُمْ (التوب:٢٧)

"اب عذرنه كروتم في ايمان لافي كي بعد كفركيا بي"

اوردوسرےمقام پرارشادہے:

كَيْفَ يَهُدِى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوْآ اَنَّ الرَّسُولَ حَقَّ وَ جَآنَهُمُ الْبَيِّنْ وَ اللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّلِمِيْنَ (آل مران: ٨٧)

الله ایسے لوگوں کو کیوں کر ہدایت دے گا کہ جنہوں نے ایمان لانے کے بعد کفر اختیار کیا حالا نکہ انہوں نے یہ گواہی بھی دی تھی کہ رسول الله عَلَیْمُ اللهِ عَلَیْمُ برحق میں اور الله ایسے ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا''۔

ان کے پاس روشن نشانیاں بھی آگئیں اور اللہ ایسے ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا''۔

نیز موصوف کو چونگر محیح بخاری ہے بھی اللہ واسطے کا بیر ہے اس لئے وہ اس طرح کی عبارات لکھ کرلوگوں کو میچ بخاری ہے بھی متنفر کرنا جا ہتا ہے اور اس طرح وہ اپنے خبیث باطن کا بھی

مظاہرہ کرتار ہتا ہے۔

موصوف سوال (۱۹۸) میں کہتا ہے کہ'' آنخضرت مُنَافِیْمُ اپنی نواسی حضرت امامہ ڈاٹھا کوا تھا کرنماز پڑھا کرتے تھ''۔ (بخاری وسلم) اور اس حدیث پراختلا فات کا ذکر کر کے آگے لکھتا ہے (۱۹۹) آپ کے ندہب میں کتا اور خزیریاک ہیں۔ (عرف الجادی ص:۱۰) پھر ان کواٹھا کرنماز پڑھناکس حدیث کےخلاف ہے۔

(۲۰۰) آپ کے مذہب میں تو نمازی جس چیز کواٹھائے اس کا پاک ہونا بھی ضروری نہیں (بدورالاہلہ) آپ کے نزدیک تو کتا اور خزیر پیٹا ب پاخانے میں لت بت ہوتب بھی نماز ہوجائے گی۔ (تجلیات ج۵ص ۴۸۹،۴۸۸)۔

موصوف فقد حفی کے مسائل کو اہل حدیث کے سرتھو پننے کی کوشش کر رہے ہیں لہذا کیا چیز پاک ہے اور کیا پاک نہیں ہے؟ فقہ حفی کی روشنی میں جانے کے لئے ملاحظہ فرما ئیں:
حقیقة الفقہ کی کتاب الطمعارات نیز عرف الحاوی وغیرہ کتب سے اہل حدیث پر جحت قائم نہیں کی جاسکتی کیونکہ اہل حدیث کے لئے جحت صرف قرآن مجید اور احادیث رسول اللہ عظیم ہیں۔ موصوف مزید کھتا ہے:

(۱۸۹) حضور نماز میں بیوی کے پاؤں کو ہاتھ لگالیتے، آپ نماز پڑھتے تو بیوی آپ کی پنڈلیوں کو ہاتھ لگالیتی اور نماز نہ ٹوٹتی۔اگر نمازی عورت کے کسی اور جھے کو ہاتھ لگالے تو نماز ٹوٹ جائے گی یانہیں؟

(۱۹۰) آپنماز سے پہلے بیوی کا بوسہ لیتے،اس سے وضونہ ٹو شا،اگر مردنماز پڑھتی عورت کا بوسہ لے تو عورت کی نماز ٹوٹ جائے گی یانہیں۔ جواب حدیث صرت کے سے دیں۔

(۱۹۱) اگراس کے برعکس مردنماز پڑھ رہاتھا عورت نے بوسہ لیا تو مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی یانہیں۔(تجلیاتج ۵ص ۴۸۷)۔

بہر حال موصوف نے اپنے مانی الضمیر کا اظہار ان سوالات کے ذریعے کیا ہے اور بیر حقیقت ہے کہ چھپی ہوئی باتیں اور راز اللہ تعالیٰ ظاہر فر مادیتا ہے۔

فقہ فی کے بعض مسائل کا تذکرہ

موصوف کی فقہ کی کتابوں کی اگر ورق گردانی کی جائے تو وہاں ہرطرح کے گندے اور شرمناک مسائل بھی آ سانی سے ال جائیں گے سردست چندمسائل ملاحظہ فرمائیں:

کتا پلیداور حرام جانور ہے فقہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کتے کو ذریح کرے اور

اس کی کھال کورنگ کرجائے نماز بنالے یا ڈول بنالے یا اس کی جیکٹ بنالے یا

کتے کا گوشت جیب میں ڈال کرنماز پڑھے تو جائز ہے۔ (دریخار صفحہ ۴ شامی: ۱۹۸)

کتے کے بچے کواٹھا کرنماز ہوجاتی ہے (درمخارص: ۳۰) جبکہ دوسری طرف حنی برادری اہل

کتے کے بیچے کواٹھا کرنماز ہوجائی ہے (در مختار ص: ۳۰) جبکہ دوسری طرف سی برادری اہل صدیث پرطعن کرتی ہے۔اندازہ صدیث پرطعن کرتی ہے۔اندازہ لگالو کہ آپالوگوں میں بندہ دشمنی کتنی ہے اور کتادو سی کتنی ہے؟

اور مردنماز پڑھ رہا ہواور عورت بوسہ لے لیو نماز فاسد نہیں ہوتی (درمختار ص۲۹۳) عالمگیری ص۱۳۳ داور نماز کا سلام پھیرنے کے بجائے اگر جان کرپاد مار کرنماز ختم کر لے تو نماز صحیح ہے اگرپا دزبرد تی کھسک گیا تو نماز پوری نہیں ہوئی دوبارہ وضوکر کے نماز پڑھے۔

اور حدیث میں امامت کا مستحق اس کو بتایا گیا جس کوقر آن زیادہ یا دہویا زیادہ قرآن و حدیث کاعلم ہویا ہجرت پہلے کی ہویا اسلام پہلے لایا ہویا عمر میں بڑا ہوموقع ہموقع ہران وجوہات میں سے کسی وجہ سے انسان امامت کا زیادہ مستحق ہوسکتا ہے۔

لیکن فقہ حنفی میں امامت کے استحقاق کی عجیب علامتیں ہیں۔ ملاحظہ فرما کمیں اور فقہ کو داد دیں، لکھتے ہیں:

''امامت کامستخل وہ ہے جس کی بیوی زیادہ خوبصورت ہو''(درمختارص ۱۱۷) جب امامت کے لئے کوئی حنفی کسی علاقہ میں جائے پہلے تو اس کی بیوی اور دوسرے مقتدیوں المحالی ہو یوں کی نمائش کی جائے (یعنی مقابلہ حسن منعقد کیا جائے) اگر حقیقا امام کی بیوی زیادہ خوبصورت ہوتو اس کو امامت پر فائز کیا جائے ورنہ اس شخص کو امامت دی جائے جس کی بیوی زیادہ خوبصورت ہو۔

اور در مختار ص کااپر آیا ہے کہ ''امامت کا مستحق وہ ہے کہ جس کا سربڑا ہواور آلہ تناسل چھوٹا ہو''۔

چلوسر چھوٹا تو ظاہری چیز ہے لیکن عضو مخصوص کو کون چیک کرے گا؟ اتنے بیہودہ مسئلے جن کتابوں میں ہوں یا تو ایسی کتابوں کو فن کر دویا پھر آیسے مسئلے ان کتابوں سے نکال کر حنی برادری کوروز بروز کی رسوائی سے بچالو (بلکہ ان تمام کتابوں کو دریا بُر دکر کے صرف قرآن و حدیث کی راہ پرگامزن ہواجائے۔ابوجابر)۔اور لکھاہے:

"نمازع بی کی بجائے اگر فاری یا کسی دوسری زبان میں دعا نماز کا ترجمه کر کے ادا کردی جائے تو جائز ہے '۔ (ہدایی ۸۸در عامی ۲۲۵)۔

''اور مر د وعورت دونوں ننگے ہوں اور ان کی شرمگا ہیں مل جا ئیں تو پھر بھی وضو نہیں ٹوٹے گا'' (درعتارج اص: ۲۹ عالمگیری چام ۱۷)

جبکہ حدیث میں آیا ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضوٹوٹ جاتا ہے۔ (ابوداؤ و:۱۸۱)
''اور زندہ یا مردہ جانور مثلاً گدھی، گھوڑی، گائے، بھینس، بھیٹر، بکرنی وغیرہ یا کم عمر بچی سے جماع کیا تو وضونہیں ٹوشا''۔ (درمخارج اس:۳۸)

''اگر کوئی (حنفی) اپنی دہر (پاخانہ کی جگہ) میں انگلی داخل کرے اگر خشک نکل آئے تو وضونہیں ٹو فٹا''(درمیارم ۱۰۷)

''مردا پنی د بریس یاعورت اپنی شرمگاه میں کسی مرد کا آله تناسل یا کسی زنده جانور مثلاً گدها، گھوڑا، کتاوغیره کا آله تناسل داخل کرے توعنسل فرض نہیں ہوتا'' ''ایک درہم کے برابر پاخانہ یااس جیسی پلیدی لگی ہوتو نماز ہوجاتی ہے''

(مداري صفحه ۵۸۷)

''انگلی کو پا خانہ یا اس جیسی گندگی لگی ہوتو تین دفعہ چاہئے سے پاک ہوجائے گی'' (بہٹتی زیور صفحہ ۱۸۔اور فاوی عالمگیری جا صفحہ ۱۲)

''اگرکوئی عورت کی شرمگاه دیکھاد ہا (مزے لیتار ہا) یہاں تک کدانزال ہوگیا تو وہ روزہ درست رہےگا''(دریخار منحه ۵۰)۔

''مردعورت سے یا نابالغ لڑکی سے یا گدھی گھوڑی بکری دغیرہ سے صحبت کر ہے تو روز ہیں ٹوٹنا''۔ (درمخار صغید ۱۵)۔

" الته منى نكال ليتوروزه خراب نبيس موتا" (در عنار مغيره)

"اگرسوئی ہوئی عورت یا پاگل عورت سے کوئی جماع کر لے تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے "(ورعنار منجہ ۱۵)

''اگر عورت خاوند کی منی ہاتھ سے نکالنے میں مدد کری تو روزہ فاسد نہیں ہوتا'' (در مخارص ۵۱۵)

''اگراغلام بازی (لڑکے سے بدفعلی) سے اپنی خواہش پوری کر لے تو روزے کا کوئی کفارہ نہیں''۔ (ہدا پیعلد اسفیہ ۲۰)۔

'' د ہر میں صحبت کرنے سے حج خراب نہیں ہوتا''

(نآدیٰ قاضی فانص: ۱۳۷) (بحوالہ احناف کے ۳۵ سوالات)۔

اس تفصیل سے واضح ہوا کہ بیتمام مسائل فقہ حنی کے بیں لیکن ماسٹر امین اوکاڑوی ان مسائل کو اہل کو اہل مسائل کو اہل مدیث کے کھاتے میں ڈالنا چاہتا ہے۔اوراس سلسلے میں ان کتابوں کا سہارا لے رہا ہے کہ جو اہل حدیث کے نزد یک مردود ہیں اور جن کے شائع کرنے والے بھی خود حنی حفرات ہیں۔کیونکہ اہل حدیث نے کھی بھی ان کتب کوشائع نہیں کیا۔

الشیخ مبشراحمدربانی بیش گتاخی کرنے والے عبارت کا ذکر کرکے لکھتے ہیں:

'' ماسٹر کی بیعبارت بول بول کر بتارہی ہے کہ بیلوگ اللہ کے نبی مظافیرا کے گتاخ

ہیں کہ کسی صحیح تو کجا، ضعیف روایت میں بھی بیہ بات نہیں ملے گی کہ رسول اکرم

مظافیرا ، امام اعظم محمد رسول اللہ مظافیا عالمت نماز میں کتیا اور گدھی کی شرمگاہ و کیھتے

ہوں العیاذ باللہ اپنے استاد کے نقش قدم پر چلتے ہوئے جھٹکوی نے بھی رسول اللہ

مظافیرا کا حالت نماز میں امعاء کرنا لکھ کر پھر بتایا کہ اسے عقبۃ الشیطان بھی کہا گیا

ہے۔ لکھتا ہے'' ویکھیں اپنے کئے ہوئے فعل کوعقبہ شیطان کہا جارہا ہے''۔

(تخفهالل حديث:ص:۱۲۱_جلد:۲)_

لیکن عقل وبصیرت سے محروم جھنگوی نے نبی مُنَاتِیْجَ کے عمل مبارک کوشیطان کا عمل بنادیا العیافہ باللہ وعلیہ ما علیہ۔اتنی گنتا خیوں کے باوجود بھی پیر طبقہ اپنے آپ کو اہل سنت کہتا تھکتا نہیں۔

ماسٹرامین اوکاڑوی کے ذکر کوالاستاذ حافظ زبیرعلی زئی ﷺ کے اس مضمون برختم کرتے ہیں:

المديث: 10 (34)

املین او کاڑوی کے دس جھوٹ : تقدیم مقتد شدہ

خمین کا لفظ تعلید کی ضد ہے۔ جب تحقیق ہوگی تو تعلید خم ہوجائے کی ۔ تعلید آتی عی اس وقت ہے جب تحقیق شہو۔
 ایک عالی دیو بندی مولوی ایداد الحق شیووی ' فاضل جامعۃ العلوم الاسلامیہ، علامہ بنوری ٹاؤن کرا ہی '' نے صاف صاف کھا ہے کہ:

"حققوا ولا تقلدوا" (حتیقت حقیقت الالحادی ۲۳۱مطبوع:اسلای کتب خانه،علامه بنوری ٹاؤن، کراچی نبر۵) شیودی کی مجارت کاتر جمہ: "محقیق کرواورتعلید ند کرو"

معلوم بواكة تلي فحقيل كاضد ب-والحدالله

تحتین اور تعلیدایک دوسرے کی خداور نقیض ہیں تحقین کا مادہ ''حق'' ہے۔جس کا منی بابت شدہ بات میج بات وغیرہ ہے۔اور'' تحقیق'' کا منی ثابت کرنا ،میج بات تک پنچنا ہے جبکہ '' تعلید'' اس کے بالکل برنکس: غیر ثابت باتوں کو ماننا اور اپنانا ہے۔ که امین مندر صاحب، حیاتی دیو بندیوں کے مشہور مناظر تھے۔ راقم الحروف نے ان کا تعصیل رو امین او کا ڈوی کا تعاقب''/' بختیق جز مرفع الیدین' اور' بختیق جزءالتر اَه للنجاری' میں کھا ہے۔او کا ڈوی صاحب کے اکا ذیب واقتر امات پر علیحدہ کتاب مرتب کرنے کا پروگرام ہے۔ فی الحال ان کے وں جھوٹ پیش فدمت میں:

🗲 ا:اين اوكار وى نے كها: "اس كاراوى احد بن معيد دارى مجمر فرقه كابد كتى ہے"

(مسعودی فرقد کے اعتراضات کے جوابات می ۳۲،۳۱ تجلیات صفدر، طبع جمعیة اشامة العلوم الحفیہ جسم ۳۲۸، ۳۲۹)

تعرد: المام احمد بن معيد الدارى رحمد الله كحالات تبذيب البنديب (۱۲،۳۱) وفيره من ذكوريس ووقيح بخارى وصح ملم وفير ما كراوى اور بالاتفاق تقديس المام احمد بن صبل رحمد الله في المن تعريف كي حافظ ابن حجر العسقال في في مافظ " (تقريب التحذيب: ۳۹)

ان ركمي كدث ياا، م ياعالم في مجمر فرق على سے موف كا الزام فيس لكايا۔

تا وك و وى فى كها: "رول الدى كفر مايا: " لأجمعة الا بعطية " فطب كريش جونيس بوتا" (مجموعة ماك جون ١٩٩٣مع جون ١٩٩٣م)

تبھرہ:ان الفاظ كى ماتھ بيدديث: رسول الله الزّيني است تبعاً البين يس ب مالكيوں كى فيرمتندكاب الدونة " من ابن شعاب (ائر عرى) منسوب ايك قول كلما بوائي ك

"بلغني أنه لا جمعة إلا بخطبة لمن لم يخطب صلى الظهر أربعاً" (جَاص ١٥٠١)

الحديث: 10 (35)

اس فيرانابت تول كوادكار وى صاحب في رسول الله التيكيم عصر احد منسوب كرديا ب-

(جموعدرمائل جهم ٢ اطبع نومر ١٩٩٥م)

۳: او کا ڈوی نے محابِ ستے مرکزی وادی این جریج کے بارے عمی کہا:

" يمكى يادر بكرسيابن جرت كون فخص بين جنبول في مك متعد كا آغاز كيااورنو م ورتول سے متعد كيا" (تذكرة الحقاظ)" (مجموع درمائل جهم ١٦٢٠)

تبعره: تذكرة الحفاظ للدهمي (ج اص ١٩١٦ ١١) يس ابن جريج ك حالات ندكور بين محر" متعد كا آغاز" كاكوني ذكر

نہیں ہے۔ یہ فالص ادکا ڈوئ جموث ہے۔ رہی یہ بات کدا بن جریج نے نوے مورتوں سے متعد کیا تھا بحوالہ تذکر ہ الحفاظ (ص ۱۵-۱۱۵۱) یہ مجی ثابت نہیں ہے کیونکہ المام ذھبی نے ابن عبدالکم تک کوئی سند بیان نہیں کی۔

مرفراز خان صغدرد يو بندى ككيمة مين كد: "ادر بسند بات جمت نبين بوسكتي" (احسن الكلام جاص ١٣١٧ طبع: باردوم)

۵: ایک مردودروایت کے بارے بین اوکا روی صاحب کھتے ہیں: "گرتاہم طحادی جا اص ۱۹ برتقر کے کے دور ایس ۱۹ برتقر کے کے دور منافر آگ بینا دی اوکا روی ۸۵ تحت ۲۸ کا کے دور منافر آگا کے دور منافر آگا کے دور منافر آگا کے دور منافر آگا کے دور کی منافر آگا کے دور کرا جی جام ۱۵۰) کے دور منافی آلا ٹاللطحادی (بیروتی نیز اروا ۲ بنوائی کا کی سعد کمینی، اوب منزل پاکتان چوک کرا جی جام ۱۵۰)

م الكها والم كد: "عن المعتاد بن عبد الله بن أبي ليلى قال: قال على رضى الله عنه " يه بات عام طالب علمول كوجمي معلوم بي كـ"قال" اور"معت"م برافرق بـ قال (اس في كم) كالفظ تقريح

ساع كالازى وليل نيس موتا، جزء القرأت كى ايك روايت مين امام بخارى وحمد الله فرمات مين كه:

" قسال لنسا أبو نعيم " (ح٣٨) اس پرتيمره كرتے ہوئے اوكاڑوى فرماتے بيں كر:" اس منديس نه بخارگ كاساح ابوليم سے ہے اورابن الى الحسنا ، بھى غير معروف ہے " (جز والقر أت مترج م ١٢٣)

۲: اوکاڑوی نے کہا: ''اوردوسرامی السند تول ہے کہ آپ ٹین کیٹے نے نم بایا: لا یقو ؤا حلف الامام کراہام کے ایم کے المام کراہام کے پیچے کوئی محض قر اُت شکرے (مصنف این ائی شیبرج اس ۲۷۱)'' (جز والقر اُق وتر جمد وتشریج: ایمن اوکاڑوی مسالا تحت ح ۲۷)

(الحديث: 10) (36) (36) المحديث: 10

تبعرہ: ان الفاظ کے ماتحد منف این الی شبہ میں آپ الن آیا می کوئی مدیث موجود میں ہے، بلکدیسید تاجا بروشی الشرعن کا قول ہے جے اوکاڑوئ ماحب فرمزفرع مدیث بنالیا ہے۔

عنداوكارُوى في كها: "حضرت عرف دصرت الفي اورائس بن سيرين كوفر مايا: مسجد في مداء و المام تجدام كراً أت كافي ب " (جر والقرأة داوكارُ وق م ٢٦ تحت ما ٥)

تنجره:انس بن سر من رحمد الشراع الم ۱۳۳ه من بدا بوت (تبذیب احبذیب: ۱۳۷۱) درسد تا عمر و نمی الشاعد ۲۳ ه من شبید بوت (تقریب المجذیب: ۸۸۸۸) تا فع نے سیدتا عمر و نمی الله عند کوئیس پایا (اتحاف اُحر قالمحافظ این مجراکه ۱۳۸۲ قبل من الله عند که زیاف و دون ایم الدی سن مروضی الله عند که زیان می موجود دی نمیس مقود ای فرمایا موامر مجود من بیج او کا و وی صاحب نے کھڑ لیا ہے۔

۸: ادکا روی نے کہا: " تعلیہ تضی کا انکار ملک و کوریہ کے دور میں شروع : وااس سے پہلے اس کا انکارٹیس بلکر سب لوگ تعلیر شخص کرتے تھے۔ " (تجلیات معددج ۲ میں و اس نوٹینس آباد)

تيره: احمد ثاه دراني كوككست دين والمفل باوشاه احمد ثله بن تامر الدين محرشاه (وور حكومت ١٢١١ه تا ١٢٢ه) كميد عن فوت وجائے والے فتح محمد قافر الد آباد كي رحمد الله (متوفى ١٢٢ه م) فرياتے بين كه: "جبور كنزد كىكى خاص قدهب كى تقليد كرنا جائز تين ب بكداجتها دواجب ب تقليد كى بدهت چقى صدى جمرى من بدا بول بين الرسال في بين الدول بين (رسال جها ير ٢٩٠٥) عن بدا بولى بين الرسال في بين الرسال المان تيدر مسالله و فيرو في تقليد تحقى كى مخالفت كى ب (ديمين يم منمون م ٢٩) المام المن حزم في اعلان كياب كه: " والمتقليد حوام " اور (عالى بوياعالم) تقليد حرام ب المام من دم من اعلان كياب كه المناس كالم بالمناس كالم المناس كالم بالمناس كالمناس كالمناس كالمناس كالمناس كالمناس كالم بالمناس كالمناس كالمناس

بيرس ملكه وكوريي بهت يبل كزر ييل.

اداوكاروى فركهادا يمى وجهة كرسب محدثين ائسار بعد مس يحس في محمل كم مقلدين

(جموعدرسائل جمم ١٢ طبع اول ١٩٩٥)

تيمرو: في السلام ابن تير رحران (متونى ١٥٦٥) مع محدثين كرام كبار يم يوجها كياكم " هسل كان هو لاء مجتهدين لم يقلدوا أحداً من الاثمة ، أم كانو ا مقلدين " كيابيلوك جمبرين تيم انبول في المدين كي تعيير شي كي يواب ويا المدين كي تعيير كي يابيد المدين عن المدين كي تعيير كي يابيد كي يواب وياب و أبو داود فإما مان في الفقه من أهل الاجتهاد ، وأما مسلم والسرمة و ابن ماجه وابن مويمة و أبو يعلى والبؤاد و تحوهم فهم على مذهب أهل

العديث: 10 (37)

يرعادت المعبوم كم ساتحدون ولي تابول على مى ب

توجيه النظو إلى أصول الأثر للجزائرى ص(١٨٥) الكام المقيد في اثبات التلاد العيف مرفراز فان صفور دير بدي ص (١٢٥) الكام المقيد في بندي ص (١٢١ طي ١٢١ هـ) المس وليد الحاجة لمن يطالع سنن ابن الدر (ص٢١)

حنبيد في الاسلام كالن كبادا تدوديث كي بارب على بركبناك "نديج برمطلق ينه ، تحلّ نظر ب- وحده الله وحمة " واسعة ،

ا:ادكاروى ماحب فالمعطاء بن الى رباح ومدالله كي بار على كها:

" على نے كہا: سرے سے بيٹابت تبين كر عطاء كى الماقات دوسوسى بہ سے بوئى بواور يہ و بالكل بى فاط ہے كہ ابن زير ال كوفت تك كى ايك شہر على دوسوسى به موجود بول " (تحقيق مسئل آ عن ص ٢٥٠ ، مجور رسائل جامل ٢٥١ ، الم عج اكور ١٩٩١ ،) دوسر سے مقام پر يكى اوكا زوكى صاحب اعلان كرتے ہيں كہ: '' کمه مرمه بھی اسلام اور مسلمانوں کا مرکز ہے۔ حضرت عطاہ بن افی رباح یبال کے مفتی ہیں۔ دوسو صحابہ کرام ہے ملاقات کا شرف حاصل ہے'' (نماز جناز ہیں سورہ فاتحہ کی شرقی حیثیت میں ہ، وجموعہ رسائل جامی ۲۱۵) تیمرہ: ان دونوں عبارتوں میں ایک عبارت بالکل جموث ہے۔اوکا ڈوی صاحب کے دیں اکا ذیب کا بیان ختم ہوا۔ (ان شاء اللہ باتی آئندہ) کما ہے گئے خرمیس ماسٹر امین اوکا ٹروکی کے پیچاس جھوٹ بھی ملاحظ فر ما کمیں۔

رفع البيرين كى احاديث ميں تخريف كى

كوشش

نماز میں رکوع کو جاتے اور رکوع سے سراٹھاتے وقت رفع الیدین کرنے کی روایات اس قدر کثر ت سے نقل ہوئی ہیں کہ جو حد تو اتر تک پینچی ہوئی ہیں اور احادیث کی کوئی کتاب ایس نہیں ہے کہ جو رفع الیدین کے اس بیان سے خالی ہو۔ اس سنت کے خلاف ویو بندی حضرات نے ضعیف اور من گھڑت روایات کو سہارا دینے کے لئے جو ہتھ کنڈے استعال کئے ہیں ان کا حال پیش کیا جاتا ہے اور اس طرح اہل ویو بندنے رفع الیدین کے خلاف جو کاوشیں کی ہیں ان میں سے بعض پرسے پردہ اُٹھایا جارہا ہے:

رفع الدین کےخلاف پہلی کاوش۔مسند

حميدي ميں تحريف

مند حمیدی جومولانا حبیب الرحمٰن الاعظمی کی تھیج کیساتھ چھپی ہے اس میں رفع الدین کی ایک روایت کو جود یو بندی مخطوطہ میں تحریف کا شکار ہوگئ تھی جوں کا تو ن فل کر دیا گیا ہے اور اس کی تھیج کی طرف توجہ نہیں دی گئی۔ حالانکہ مخطوطہ ظاہریہ میں بیروایت دوسری روایات ہی کی طرح نقل ہوئی ہے۔ چنانچہ الاعظمی صاحب کی کتاب کاعکس اور ان کی تحقیق ملاحظہ فرمائیں:

٣٤ من سيلسلة منشوكرات الجلس الميالي

الملائلط

للإمام اكحافظ الكبيرابي بكرعبدالله بن الزبير



المتوفئ ستئة ٢١٩

الجع البخالة

مغن *أصوله وعلن عليه* الأستكاذ المحدِّث المحقِق الشيخ



عَى بنشره المجلس العلمي (كراتشي، الباكستان، و ذابهيل، الهـد): الطمة الاولى

דאדו בב דרףו ש

مسند الحميدي (احاديث عبدالله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنها)

ايه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و علم: ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمموا اذان اين ام مكتوم هم.

٦١٢ ــ حدثنا الحيدى قال: ثنا سفيان قال: ثنا الزهرى عن سالم عن ايه ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: اذا استاذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا منعها" قال سفيان: برون الله بالليل.

٣٠٣_ حدثنا الحميدي قال: ثنا سفيات قال: ثنا الزهري وحدى (وايس معي) ولا معه احد قال: اخرني سالم بن عبدالله عن ايسه ان رسول الله صلى الله عليه و سـلم قال: من باع عبـدا وله مال فماله للذي باعه الا ان يشترط المبتاع، (ومن باع نخلا بعد ان تؤيّر فشرها للبائم الا ان يشترطه المبتاع)" ه

يشترطه المبتاع) و المدى قال: ثنا الزهرى قال: احبرى سور المرادة الحيدى قال: ثنا الزهرى قال: احبرى سور المرادة والمرادة و عن ايه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه و سرار ادا السي من الركوع المنافع ومرفع المنافع المنافع ومرفع المنافع والمنافع والله من الركوع المنافع والمنافع وا

◄ فلا رفع ولابين السجدتين¹ ه

نع ولا بین السجدتین ه ۱۱۵ - حدثنا الحیدی قال: ثنا الولید بن مسلم قال: سمعت زید بن مرز برگرارز ۱۳۰۶ بر است نام مسلم عن ابن عمر (ج ۱ امنز و مرز برگرارز برگرارز المعادی ابن عمر (ج ۱ امنز الورز برگرارز برگرا (۱) اخرجه البخاري من طربق نافع ، و الترمذي من طربق سالم عن ابن عمر (ج ۱ احرجه البداری در (۲) اخرجه البخاری فی النکاح «ن طریق سمیان ری رون» « گروار میماری می ما ۱۷۹) » (۲) اخرجه البخاری فی الاصل « ترونه » و فی ظ « برون» « گروار میماری « می طریق معماری المیماری « برونه » فی الاصل « ترونه » و فی ظ « برون» میماری المراد (٤) سقط من الاصل زدناه من ع و ظ ه

(٥) ما بين النوسين سقط من الاصل زدناه من ع و ظ ٠

ستقط من الاصل زدده من سر ر ما دناه من ع و خل ه ما التوسين سقط من الاصل زدناه من ع و خل ه ما التوسين سقط من الاصل زدناه من ع و خل ه والحديث اخرجه البخارى ناما من طريق الليث عن الزهرى عن مسلم (ج٥ ص ٣٣) م من المروز و التوسيس من الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد المع من طويق بونس عن الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد المع من طويق بونس عن الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد المع من طويق بونس عن الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد من من طويق بونس عن الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد من من طويق بونس عن الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد من من طويق بونس عن الزهرى و اما دواية سفيسان المروز و الاورد المناسبة المروز و المناسبة ال الذراع والمراجع المراجع المراج (۲) اخرج البخاری اصل الحدیث من طریق بونس عن الزهری و اما دوایة سفیان الهرب (۲) عنه فاخرجها احمد في مسنده و الو داؤد عن احمد في سننه لكن رواية احمد عن

وللن

٢٧٨ (احاديث عبدالله من عربن الخطاب رضي الله عنه) مسند الحيدي

راند يحدث عن نافع ان عبدالله بن عمركان اذا ابصر رجلا يصل لا برفع بديه كابا خفض و رفع حَرَّصبه احتى يرفع بديه؟ ه

٦١٦ سـ حدثنا الحيدى قال: ثنا سقيان قال: ثنا الزهرى قال: ثنى سالم عن اليه قال: رأيت وسول الله صلى الله وسلم اذا بُحدً به السير جمع بين المغرب و المشاء .

٣٦١٧ حدثنا الحيدى قال: ثنا سفيان قال: ثنا الزهرى عن سالم عن اليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا حسد الافى اثنين، رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آنا الليل و آنا النهار، و رجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آنا النهار ،

٣١٨ – حدثنا الحميدي قال: ثنا سفيان قال: ثنا الزهرى عن سالم بن عبدالله عن ايه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: لا تتركوا النار فى يوتكم -ين تنامون' م

سفيان تغيالف رواية المصنف عنه نفى مسند احمد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة وقع يديه حتى يحاذى منكيه و اذا ارادان يركم و بعد ما يرفع راسه من الركوع و قال سفيات مرة و اذا رنع راسه و اكثر ما كان بقول و بعد ما يرفع راسه من اتركوع و لا يرفع بين السجد تين (ج ٢ ص ٨) نفيه كا ترى البسات الرفع عند الركوع و الرفع منه و نفيه بين السجد تين و في رواية الحيدى نفيه في الركوع و الرفع منه و فيا بين السجد تين جيما و لم يتمرض احد من الحدثين لواية الحيدى هذه ه

- (١) رماه بالحصياء ٠ (٢) اخرجه البخاري في جزه رفع البدين (ص ٨) عن الميدي.
- (٢) أي أشد . (٤) اخرجه البخاري عن أن الدين عن سفيان (ج٢ ص ٢٩٢).
 - (٥) اخرجه البخاري عن أبن المديني عن سفيان عن الزهري في النوحيد ،
- (٦) اخرجه البخارى عن أبي نعيم عن سفيان (ج ١١ صر ٦٦) و استفاد أن حجر
 من رواية المصنف هنا تصريح سفيان يتحديث الزهرى •

حدثنا

(فو ٹومندالحمیدی جلد ۲ ص: ۷۵،۲۷۷ طبع اداره مجلس علمی کراچی)

الما المن المن الوار ولاما

طاسين صاحب كارة

الاعظمى صاحب اسمحرف روايت كي تحت لكهة بين:

"امام بخاری و الله نے اصل روایت نقل کی ہے جو پونس عن الز ہری کی سند کے ساتھ ہے اور سفیان کی روایت بھی امام زہری سے ہے اسے امام احمد و الله نے اپنی مند میں اور امام الوداؤ دینے امام احمد کی سند سے اپنی سنن میں روایت کیا ہے لیکن مصنف نے امام احمد عن سفیان کی روایت کی مخالفت کی ہے۔ پس مندامام احمد میں بیالفاظ ہیں:

" میں نے رسول اللہ مُنَافِیْنَ کو دیکھا کہ جب آپ نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو ایک اللہ مُنافِیْنَ کو دیکھا کہ جب آپ نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کے برابر کر لیتے اور جب رکوع کا ارادہ کرتے اور جب رکوع سے سراٹھاتے "۔ اور سفیان نے ایک مرتبہ کہا:"اور جب رکوع سے سراٹھاتے اور وہ اکثر کہتے" اور رکوع سے سراٹھاتے کے بعد" جب رکوع سے سراٹھاتے کے بعد" (بھی رفع یدین نہ کرتے (ج،۲سیدوں کے درمیان کے درمیان کرتے (ج،۲سیدوں کین کرتے کے درمیان کرتے (ج،۲سیدوں کے درمیان کرتے کے درمیان کرتے کیان کرتے کین کرتے کے درمیان کرتے کے درمیان کرتے کیان کرتے کیان کرتے کے درمیان کرتے کے درمیان کرتے کیان کرتے کے درمیان کرتے کے درم

یدروایت جیسا کہ آپ دیکے دے ہیں رکوع کو جاتے اور رکوع سے سراٹھاتے وقت اثبات
رفع یدین کی دلیل ہے اور دونوں سجدول کے درمیان رفع یدین کی نفی ہے۔ اور امام حمیدی
کی روایت میں رکوع کو جاتے اور رکوع سے سراُٹھاتے وقت رفع یدین کی نفی ہے اور دونوں
سجدول کے درمیان سب کے نزیک نفی ہے اور محدثین میں سے کسی نے بھی امام حمیدی کی
اس روایت پراعتراض نہیں کیا۔ (ماشیہ مندحمیدی میں 2014مردمیں)۔

الاعظمى صاحب نے تجاہل عار فانہ کا مظاہرہ کرتے ہوئے کتنی معصومیت کے ساتھ امام

حمیدی کی روایت کورفع الیدین کی نفی کی دلیل بناویا ہے اور پھر فر مارہے ہیں کہ کسی محدث نے اس روایت پر کوئی اعتراض ہیں کیا۔اسے کہتے ہیں: ماروں گھٹٹا پوٹے آئے کھ'۔ جب یہ روایت محد ثین کے دور میں موجود ہی نہ تھی تو اعتراض کس بات پر کیا جا تا۔الاعظمی صاحب کے اس کھلے جھوٹ کا جواب دیتے ہوئے مولا نا محمہ طاسین صاحب (جومولا نا محمہ یوسف کے اس کھلے جھوٹ کا جواب دیتے ہوئے مولا نا محمہ طاسین صاحب (جومولا نا محمہ یوسف بنوری صاحب کے داماد اور ادارہ مجلس ملمی کے رئیس تھے) اسی روایت پر تنبید کا عنوان قائم کر کے اپنے قلم سے لکھتے ہیں (جس کا عکس آپ نے مند جمیدی کے عاشیہ پر ملاحظہ کیا کہ کوئی اس کے اس کے دائیں اس کے دائیں اس کے دائیں اس کے دائیں کے دائ

مان در این از این الله مای این الله می الله م

مر برد مر برد مرد المرد المرد

مولانا طاسین دیوبندی کی اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ اعظمی صاحب نے اس مقام پر تجابل عارفانہ سے کام لیا ہے اور دھوکا دینے کی زبردست کوشش کی ہے اور اس اعتراف کے باوجود کہ امام بخاری اللہ نے عبداللہ بن عمر دی تین کی اصل روایت نقل کی ہے

جب بات یہ ہے تواس کے مطلب اس کا سواکیا ہوسکتا ہے کہ بیقتی روایت ہے کیونکہ اصل کا النے نقل ہی ہوتا ہے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حدیث دشمنی میں دیو بندی علماء ایک ہی طرح کا دُھن رکھتے ہیں۔ تشابھت قلوبھم۔

حافظ زبير على زئى خِفْظَةُ كَيْ تَحْفَيْقِ

حافظ صاحب اس روایت کی تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

مندالحميري اورحديث رفع اليدين

مند الحمیدی کو اس کے معلق حبیب الرحمٰن اعظمی دیو بندی ہندوستانی نے نسخہ دیو بندیہ (ہندوستانیہ)سے شائع کیا ہے۔اس کی تائید میں نسخہ سعید بیاورنسخہ عثانیہ سے مددلی۔ (مقدمہ مندالحمیدی ۲۰۱۳)

> نسخ سعید بیکی تاریخ نوشت ۱۳۱۱ هے۔ نسخه دیو بندید کی تاریخ نوشت ۱۳۲۴ هے۔ نسخ عثمانید کی تاریخ نوشت ۱۱۵۹ هے پہلے (ایضاً)۔

اعظمی ہندوستانی دیو بندی نے نسخہ دیو بندیہ کواصل بنایا۔ (ایصاً ص:۳)

مندالحمیدی کا ایک دوسرانسخه بھی ہے جسے نسخہ ظاہر میہ کہتے ہیں۔ (مقدمہ ۲۵،۴ میں نسخہ شام میں ہے اوراس کی تصاویر مکہ کرمہ وغیرہ میں ہیں نسخہ ظاہر مید کی تاریخ نوشت ۲۸۹ ھ (مقدمہ مندالحمیدی ص ۱۹)۔

بعض مقامات پرخود اعظمی دیوبندی نے اعتراف کیا ہے کہ یہاں اصل میں تحریف ہے

د يكھئے مندالحميدي بتحقيق الاعظمي جام ١٥ حاشيء كي وغيره-

ننخ دیومد مد کے مطبوعہ نسخہ کاایک منجہ

عن ایه قال: رأبت رسول الله على الازمرى قال: اخبرنى سالم بن عبد الله عن ایه قال: رأبت رسول الله على الله على و سلم اذا انتح العمارة رفع هذه حذونكيه، و اذا اراد الله بركع و بعد ما برفع راسه من الركوع على من الركوع و قلاً برفع ولايين السجد تين ه

٦١٥- حدثنا الحيدى قال: ثنا الوليد بن مسلم قال: سمت زيد بن

٧٧٨ (احادبث عبداقه بن عمر بن الحطاب رضي الله عنه) مسند الحيدي

وائد يحدث عن نافع ان عبدالله بن عمركان اذا ابصر رجلا يعـلى لا برفع يديه كلما خفض و رفع حَصّبه ' حَق يرفع بديه ' ه

مسندجيري سي قلمي فظوطه ظاهريه كاعكس

نسخہ ظاہر ہیمیں اس روایت کے الفاظ ہی_ہ

رأيت رسول الله مَنْ اللهِ مَنْ أَيْمُ اذا افتتح الصلوة رفع يديه حدو منكبيه و اذا اراد ان يركع و بعد ما يرفع راسه من الركوع ولا يرفع بين

اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے كرنىخدو يو بندىيد مين 'فلا يدفع' 'كااضا فدخود ساخت ہے۔جبیبا کہ حال ہی میں مصنف ابن ابی شیبہ کوکر اچی میں جب بمبئی کے طبع شدہ نسخہ کاعکس لے کر شائع کیا گیا تو اس میں بھی متعصب دیو بندی ناشر نے وائل بن حجر رہائیٰ کی روایت كة خرمين تحت السرة ك خودساخة الفاظ برهاديئ - تشابهت قلوبهم -

اس روایت کی سند میں جلدی اور عجلت کی وجہ سے حدثنا سفیان کے الفاظ بھی حجیوڑ دیئے گئے تھے اور جس کا احساس معلق کو بھی بہت بعد میں ہوا کیونکہ غلطیوں کا جو حیارٹ

کتاب کے آخر میں ہے اس میں بھی اس غلطی کا از النہیں کیا گیا ہے۔

اوراس روایت کے بعدامام الحمیدی کا عبدالله بن عمر النشکاکے اس مل کا ذکر کرنا که 'وہ رفع الیدین کے تارک کواس وقت تک کنگریوں سے مارتے تھے جب تک وہ رفع الیدین نه كرنے لگتا"۔ اس سے بھى صاف معلوم ہوتا ہے كدامام الحميدى، عبدالله بن عمر رہائيك كى ا ثبات رفع اليدين كي حديث اور پيران كاعمل ذكركر كے گويا اس مسكے يرمهر ثبت كرنا جا ہتے میں اور اس بناپر امام الحمیدی خود بھی رفع الیدین پڑمل بیراتھ۔

اس حدیث کوامام ابوعوانہ نے سفیان کے دوسرے شاگر دوں سے نقل کر کے بعد میں

امام حمیدی کی سند ہے بھی اس حدیث کے ابتدائی الفاظ نقل کردیئے اور پھر مثلہ کہہ کراشارہ کردیا کہ امام حمیدی کی حدیث کے الفاظ بھی ای طرح ہیں۔ پس اس سے بھی ثابت ہوا کہ فلا یرفع کے الفاظ خود ساختہ اور خانہ ساز ہیں۔

نخ ظاہریہ تمام شخوں سے زیادہ تھے اور قابل اعتماد ہے اور ایک دوسرے نئے میں بھی بیروایٹ فظاہریہ کی طرح ہے۔ جناب عبداللہ بن عمر جائے کا روایت کوامام حمیدی اللہ اللہ بن عمر جائے کا مام حمیدی اللہ اللہ اور سند سے بھی بیان کیا ہے۔

ال تفصيل يدمعلوم مواكه:

- 🛈 مندحمیدی کے مطبوعات کی متنازع عبارت محرف اور مصحف ہے۔
- © دیگر ثقات نے اسے سفیان بن عید سے رفع الیدین عندالرکوع و بعدہ کے اثبات کے ساتھ روایت کیا ہے البندااگر بیعبارت مستدالحمیدی کے تمام قلمی شخوں میں بھی موجود ہوتی تو بلاشک وشبہ تھے ف و خطاء فاحش تھی۔
- © چونکہ ابتدائی صدیوں میں اس خود ساختہ روایت کا نام ونشان تک نہیں تھا اس لئے اسے کسی نے بھی پیش نہیں کیا۔
- ﴿ جَنَّ لُوكُونَ فَ زُوا كَدَيْرِ كَمَا يُمْنَ فِي الْمُطَالِبِ العَالِيهِ فَى زُوانِدِ المسانيدِ الثمانيه لابن حجر وفيها مسند الحميدي اتحاف السادة الفهرة الخيرة للدوميدي-

ان میں ہے کسی نے بھی اس روایت کو پیش نہیں کیا اگر ہوتی تو پیش کرتے۔

- کتبہ ظاہریہ کے مندحمیدی کے قدیم مخطوطے میں سیحدیث علی الصواب (رفع الیدین عندالرکوع و بعدہ کے اثبات کے ساتھ) موجود ہے۔
- السفرائن في منداني عوانه (ج٢ص١٩) من السفرائن في منداني عوانه (ج٢ص١٩) من السامام

شافعی اورامام ابوداؤ دکی روایت کے مثل قرار دیا۔

امام شافعی بران کی روایت عندالرکوع اور بعدہ کے رفع الیدین کے اثبات کے ساتھ ''کتاب الام''میں موجود ہے۔ (جام ۱۰۳ طبع بیروت)۔

ابوداؤ د (غالبًا صحرانی) کی بواسط علی (بن عبدالله المدینی) والی روایت ہمیں نہیں ملی مگر سنن ابی داؤ د میں احمد بن صنبل والی روایت اثبات رفع البیدین عندالرکوع و بعدہ کے ساتھ موجود ہے۔ (سنن ابی داؤ د جلدام خیالا)۔

اور علی بن عبدالله (المدین) والی روایت اثبات رفع الیدین عندالرکوع و بعده کے ساتھ جزءرفع الیدین للبخاری میں موجود ہے۔ (ص ۱۷)۔

اس مدیث کے مرکزی راوی امام سفیان بن عیبینہ سے رکوع سے پہلے اور بعد والا رفع الىدين باسند صحیح ثابت ہے۔ (دیکھے: سنن ترندی جلد اسفیہ ۳۵۔ حدیث ۲۵۲ یقتی احمد شاکر بڑائے)۔

امام حیدی بھی رکوع سے پہلے اور بعدوالے رفع الیدین کے قائل ہیں۔ (جزءرفع الیدین للخاری) بلکہ وجوب کے قائل شخصے۔ (الاستدکارلاین عبدالبرجلد استحدال)۔

خلاصہ یہ ہے کہ مندالحمیدی میں زہری عن سالم عن ابیدوالی روایت رفع الیدین کے اثبات کے ساتھ ہیں ہے۔ البذائسخد دیوبندید کی خودساختہ اور خانہ ساز عبارت موضوع و باطل ہے اور اسے پیش کرنا انتہائی ظلم، پر لے درجے کی خیانت اور سینہ زوری ہے۔

اس تحقیق کے بعد المستر ح لائی تعیم الاصبهانی (ج۲ص۱۱) دیکھنے کا موقع ملا، وہاں بھی میں دوایت مند حمیدی کی سند کے ساتھ منقول ہے جس میں اثبات رفع الیدین ہے، نفی نہیں۔ والحمد لللہ فوٹو اسٹیٹ آخر میں ملاحظ فرمائیں۔

(نور العينين في مسئلة رفع اليدين ص٧٤ تاا كطبع كمتبداسلامية فيل آباد)-

قابل غوريا تني

اسر روایت میں تحریف کر کے اس کے معنی کو بالکل الٹ دیا گیا ہے اور یارلوگوں نے اسے ترک رفع الیدین کی دلیل بنالیا ہے اور اس کے با قاعدہ حوالے دیے جارہے ہیں۔

اس ترک رفع الیدین کی دلیل بنالیا ہے اور اس کے بعد حد شاالز هری ہے حالانکہ امام حمیدی کی امام زهری سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔ یہاں در میان میں شاسفیان کا واسطہ تھا لیکن غلطی سے حد شاسفیان کے الفاظ فقل نہیں کئے گئے اور مند حمیدی کے اغلاط کا جو چارٹ تیار کیا گیا اس میں بھی اس غلطی کا تدارک نہیں کیا گیا ہے۔ اس روایت میں چونکہ تحریف کی گئی ہے اس میں بھی اس غلطی کا تدارک نہیں کیا گیا ہے۔ اس روایت میں چونکہ تحریف کی گئی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کے حقق سے ایسی فاش غلطی کروادی کہ جس سے اس روایت کی سند میں مشکوک ہوگئی۔ لہٰذا اس سند سے بیروایت تابت نہیں ہوتی۔ فاعتمر وایا اولی الا بصار۔ مولا نا ابو خمیب داؤ دار شدصا حب لکھتے ہیں:

"مگراللدتعالی نے اپنے دین کی حفاظت کا ذمہ لے رکھا ہے۔ اس نے اپنے دست قدرت سے ایبا دیوبندی محدث سے تصرف کروایا کہ اس تحریف کے درمیان باوجود بید یابنہ کی دلیل نہ بن سکتی تھی۔ وہ یہ کہ امام حمیدی اور زھری کے درمیان امام سفیان کا واسطہ تھا جو گرگیا، جس کامعلق کتاب" الاعظمی" کو بھی بعد میں پتا چلا، کیونکہ کتاب کے آخر میں جو غلطیوں کا چارث ہے اس میں بھی اس غلطی کا از الہٰ بیں کیا گیا۔

الغرض اس روایت کودیوبندی حضرات دلیل تو بناتے تھے مگر سفیان کے واسطہ کو سہوا گرا ہوا بتاتے تھے۔نورالصباح ص۵۹،جس پرمحقق العصر مولانا ارشاد الحق اثری وظیم نے تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ اگر حروف جوڑنے والے کی غلطی سے

حدثناسفیان کے الفاظ چھوٹ سکتے ہیں تو کا تب سے یہاں بعض الفاظ ذکر کرنے میں غلطی کرنا کیوں ناممکن ہے۔ (مسکدر فع الدین پرایک نئی کاوش کا تحقیقی جائزہ صفحہ ۲۵)

اس اعتراض سے جان چھڑانے کی غرض سے جب دیو بندیوں نے مندحمیدی کی دوبارہ اشاعت گوجرانوالہ سے کی تو امام سفیان کے واسطہ کو درمیان میں ڈال کر سند کی تھیج کر دی گئی۔اناللہ واناالیہ راجعون۔(گویا کہ مکتبہ حنفیہ کے ناشر نے تحریف درتح یف کا ارتکاب کیا)۔(تخذ حنفیہ سے سے کیا)۔(تخذ حنفیہ سے سے کیا)۔

مخفیق مزید:

نسخه ظاہر میہ جوتمام شخوں سے قدیم اور تمام شخوں سے زیادہ صحیح ہے، اس کی شہادت ملاحظہ فرمائیں: 7 4 9.

{ <

رز

الهديشة

ان سنوں کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ دیوبندی مخطوطہ کے ناقل نے جو الفاظ اس حدیث میں داخل کئے ہیں ان کا ان شخوں میں دور دور تک کوئی اندپیتہ نہیں ہے۔ نسخه ظاہریہ کے دونو امخطوطوں میں بیروایت عام روایات کی طرح ہے۔ الله دوسرى شهادت: مندحميدى بيروت سے جناب حسين سليم اسد حفظه الله تعالى كى تحقيق کے ساتھ شائع ہوئی ہے اور اس میں بھی بدروایت رفع الیدین کے اثبات کے ساتھ موجود ہے۔ عکس ملاحظ فرمائیں:

الامام بي بجرعب إنه نبن از بسيرا غرب يي الُنَوْنَ سُنة (٢١٩) 🛦 ألجماره ألأول

حَفْقَ نُصُوصُهُ وَحَدَّثَ أَحَادِيثُهُ «الدَّارَانِيّ » رارانت

٦٢٦- حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الزهري، قال: أعبرني سالم بن عبد الله،

عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأْبِتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ إِذَا النَّتَحَ الصَّلاةَ، رَفَعَ يَدَيْمِهِ حَـلُو مَنْكَيْمِهِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكُمْ، وَبَهْدَ مَا يَرْفَعُ وَأَسْهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ(١).

٦٢٧ حدثنا الحميدي، قال:حدثنا (ع: ١٨٣) الوليد بن مسلم قال: سمعست زيمـد ابن واقد پحدث عن نافع،

أَنَّ غَبْدَ اللَّهُ بْنَ عُمَرَ كَأَنَ إِذَا أَبْصَرَ رَجُلاً يُصَلِّى لاَ يَرْضَعُ بَدَيْهِ كُلُّمَا خَفَضَ وَرَفَمَ حَصَبُهُ(١) حَتَى يُرَفِّعَ يُدَّيُّهِ(٢ عکس مندحمیدی ج۲صغه۵۱۵)۔

تسری شہادت: اللہ تعالی کی شان ملاحظہ فرما تمیں کہ اسی دوران ہیروت سے حے مسلم

پر 'المسند المستر جعلی حجے مسلم ' کے نام سے امام ابونعیم اصبها نی کی کتاب چیپ گئی اورامام

اصبها نی نے حجے مسلم کی رفع الیدین والی اس روایت کی مزیر ترخ تن فرما دی ہے۔ سفیان عن

الزهری کی سند سے بیروایت صحح مسلم میں بھی ہے اور صحح مسلم میں امام مسلم نے اپنے چھ

اسما تن مرید چھٹا گردوں سے جی اس روایت کو بیان کیا جس میں ایک شاگر دامام

حیدی بھی ہے اور دلچ سپ بات یہ ہے کہ دوسر سے شاگر دوں کے ذکر کے باوجود انہوں نے

خاص طور پر سب سے پہلے اس روایت کو امام حمیدی کی سند سے ذکر کیا ہے اور روایت کو ذکر

کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اللفظ لحمیدی لیحنی اس حدیث کے الفاظ امام حمیدی کے ہیں۔

کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اللفظ لحمیدی لیحنی اس حدیث کے الفاظ امام حمیدی کے ہیں۔

کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اللفظ لحمیدی لیحنی اس حدیث کے الفاظ امام حمیدی کے ہیں۔



نتراب التركال منافع الدان التركال عبد العظيم الدان التركال عبد العظيم الدان التركان التركان المنطق التركان التركان المنطق التركان التركا

دارالكنب العلمية

١٢ ----- الجزه الرابع من المستخرج على صحيع مسلم

٦٨ - باب في رفع البدين في الصبلاة

م ١٠٥٠ حدثنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحمد ، ثنا بشر بن موسى ، ثنا الحميدي ح ، وحدثنا فاروق ، ثنا أبو مسلم ، ثنا ألفتني ح ، وحدثنا أبو بكر الطلحي ، ثنا عبيد بن غام ، ثنا أبو بكر بن أبي شية ، وحدثنا جمغر بن محمد بن عمرو ، ثنا أبو حمين ، ثنا يحيى بن عبد الحميد ح ، وحدثنا محمد بن إبراهيم ، ثنا أحمد بن علي بن المثنى ، ثنا زهير بن حرب ، وإسحاق بن أبي إسرائيل ح ، وحدثنا أبو علي مخلدبن جعفر ، ثنا الغربابي ، ثنا تنسية ح ، وحدثنا أبو محمد بن عبدان ، ثنا عندان بن أبي شبية ، وأبو بكر بن خلاد رزيد بن الحريش ، وحدثنا أبو علي العواف ، عبدان ، ثنا عبد الله بن أحمد بن حبل ، حدثني أبي ، قالوا : ثنا سفيان بن عينة ، ثنا الزهري ، أخبرني سالم ثنا عبد الله بن أحمد بن حبل ، حدثني أبي ، قالوا : ثنا سفيان بن عينة ، ثنا الزهري ، أخبرني سالم أبد عبد الله بن أحمد بن حبل ، حدثني أبي ، قالوا : ثنا سفيان بن عينة ، ثنا الزهري ، أخبرني سالم أبد عبد الله بن أحمد بن وأبد من الركوع ولا يرفع بين السجدتين ، اللفظ للحميدي .

رواه مسلم عن يحيى بن يحيى ، وسعيد بن منصور ،وأيي بكر بن أبي شبية ، وعمرو الناقد، وزهبر بن حرب ، وابن نمير كلهم عن سنيان .

٨٥٧ أخبونا سليمان بن أحمد ، ثنا إسحاق ، أنبا عبد الرزاق ، عن ابن جريج ، حدثني ابن شهاب ، عن سالم ، عن ابن عمر قال : ٥ كان نبي الله ﷺ إنا قام إلى الصابة برقع بديه حتى يكونا حلو منكيه ثم يكبر فإذا أراد أن يركع قعل مثل ذلك وإذا رقع من الركوع قعل مثل ذلك ولا يقعله حتى مراسه من السجود ، (٦)

رواء مسلم عن محمد بن رائع عن عبد الرزاق.

۸۰۸ مدد ثنا أبو بكر بن خلاد ، ثنا أحد بن إبراهيم بن ملحان ، ثنا يحيى بن بكير، ثنا الليث بن سمد ، حدثني عقيل ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عبر قال : وكان رسول الله ﷺ إذ قدام إلى المسلاة رفع بديه حتى يكونا حلو منكبيه لم كبروا وإذا أراد أن بركع قعل مثل قلك وإذا رفع من الركوع قعل مشل قلك ولا يقعله حين

(عكس المسند المستخرج على صحيح مسلم ج٢ص ١٢طبع بيروت)

^{- (}١٩/٢) المنبث (٨١٥٩) .

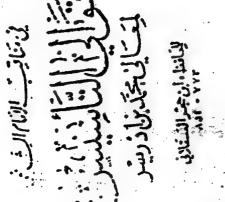
⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة (۱/ ۲۹۲) الحديث (۲۱/ ۲۹۰). والترسلي في كتاب الصلاة (۲/ ۲۹۰) الحديث (۲۰۰) رائسياتي في كتاب أفساح المسلاط ۱۹۲/ ۱۹۲) باب : رفع المدين للركام حلله الملكين، رابن ماجنة في كتباب إقامة المصلاة (۱۲/۱) الحديث (۸۵۸). والإسام أحمد لمي مسنده (۱۲/۱) الحديث (۸۵۸).

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة (١/ ٢٩٢] الحديث (٢٦/ ٢٩٠) . واليبيئي في الكبرى في كاب الصلاة [٢٦/٢] الحديث (٢٣٠١) .

٨٥٦ هد ثنا أبر علي محمد بن أحمد بن الحسن ، ثنا بشر بن موسى ، ثنا الحميدي ح ثنا عبد الله بن أحمد بن حبل ، حدثني أبي ، قالوا : ثنا سنيان بن عيبة ، ثنا الزهري ،

اخبرني سالم ابن عبد الله ، عن أبيه قال : و رأيت رسول الله ﷺ إذا انتح المسلاة رفع بديه حذو منكيه وإذا أراد أن بركع وبعد ما يرفع رأسه من الركوع ولا يرفع بين السجدنين ،(١٠)

© چوتی شہادت: مافظ آبی جر العسقلائی دطشہ نے امام شافعی کے مناقب پر ایک کتاب کسی ہے جس میں انہوں نے امام شافعی کے کبار تلاندہ کی روایات کا ذکر کیا ہے جس میں سے ایک امام حمیدی ہیں بلکہ امام حمیدی کو انہوں نے سب سے ذکر کیا ہے۔ امام حمیدی نے امام شافعی در کیا ہے۔ امام حمیدی نے امام شافعی در لئے کی سند سے اثبات رفع الیدین کی روایت نقل کی ہے۔ عکس ملاحظہ ہو:



الغن النالث

[من مرويات ابن حجر عن كيار أصحاب الثانمي]

فها انصل لنا من قروایة من کبار أصحاب الشائم، ومشاعیهم عن نقل من الفقه والحدیث من الحجازین والراتیب والمعربین، وقد انتصرت منهم هل عشرة أنفس:

ه الأولى...[الثنيدي] ال

المسيدي أبو يكو هبد الله بن الزبير بن هيسي بن هبيد الله الله أسامة بن حيد بن زهير بن أسد بن عبد النزى، المرسي الأسدى المكي.

صبب ابن حُينة فأكثر عنه وهو من أصح الناس هنه حديثاً ولازم الشافعي عجمة ورحل مده إلى معمر ، وأقام مده إلى أن مات ، وهو من كبار شبوخ البخاري في انقدر وإن كان عند البحاري من هر أمل إساداً منه ولذلك بدأ بالرواية عنه في صحيحه لأنه أجل أن أخذ عنه انفقه وهو مكي فاشحن النقدم من وجهين (1).

وقد أخرج أبر داود في السنن عن شبخ عن الحميدي عن الثافعي حديثاً سأذكره قربياً.

وقال أبر سامُ الرازي: كان رئيس أسساب ابن صبّ وعر ثنة إمام ج وقال بسترب بن سفيان: ما زأيتُ أنصح للإسلام والملة منه.

ه وقال ابن عدين، كان من خيار الناس/

و وقال ابن سبان: كان ماعب عنه ، ونفش ودين ، مات فها قال ابن اسد والبخاري سنة تسم عشرة ومائتين ـ وقبل مات سنة عشربن .

ه أخبرنا أبر محد إبراهم بن داود بن عبد أن الأمدي إذناً مشافهة أنا الراهم بن مل بن سنان أنا أبر هم بن السبق أنا أبر هل المداد أنا أبر تعمد النبعي أنا أبر على المداد أنا أبر تعم -

وكنب إلنا عبد الرحن بن أحد بن المتداد طنيسي من دست قال أنا المجد خد بن عد بن عمر بن المهاد أنا عبد المطيف بن عمد بن على في كتابه أنا أحد ابن عبد المننى أنا أبر منصور محد بن أحد بن على الخياط أنا أبر طاهر عبد النفار بن عمد بن جعفر المؤذن قالا ثنا أبو على عمد بن أحد بن الحسن بن المسال المواف ثنا بشر بن موسى ثنا الحميدي ثنا عمد بن إدريس الشائمي عن مالك أمن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر أن النبي من عن إذا انت

⁽¹⁾ استره البداية وطهاية ١٩٨٠/١٠، حسن المعاصرة ١٩١/١، تيفيب المهديب ١٩٥/١٠، و١٩٥/٠ بنفيب المهديب ١٩٥/٠ و١٩٥ و١٩٥٠ بنفيد عندات الدارك ١٩٠/٠، عندات المدارك ١٩١/٠، عندات المدارك ١٩٠/٠، عندات المدارك ١٩٠/٠، عندات المدارك ١٩٠/٠، عندات المدارك المدارك الدارك الدارك الدارك الدارك المدارك ١٩٠/٠، عندات المدارك المدارك المدارك المدارك المدارك المدارك الدارك المدارك المد

⁽۱) أ. مدات.

الملاة رقع بديد عدو متكيه، وإذا رقع وأنه من الركوع ونعها كذلك، وإذا قال وشيع الله لمن حده، قال: درينا ولك الحدد، وكان لا يقبل ذلك في السنورو.

مذا حديث صحيح أخرجه البخاري من النعني والنَّماني من تنبية كلاهما من مالك، وأخرجه النسائي أيضاً من ممرو بن علِّ من عمي بن سعيد القطان، ومن سويد بن نصر من عبد الله بن المبارك كلامها عن تالك به أدا.

و الناني ... [سليان بن دارد]

سَلَبَانَ مِنَ دارد مِن دارد مِن عِلْ مِن عبد (١١ الله مِنْ عَيْلُ مِنْ الماشميّ ، أَبِعَ

(۱) حسری ۲۲۰، حسائل ۱/۱۲۲ و ۱۹۱۰ و ۱۹۱۰

1:2

امام ما لک در الله سے بعض راویوں نے رکوع کو جاتے وقت رفع الیدین کا ذکر نہیں کیا جیسا کہ سے بخاری اور موطا امام محمد میں ہے۔ اور بعض نے رفع الدین کا ذکر کیا ہے جیسا کہ سے بخاری اور موطا امام محمد میں ہے۔ امام ما لک بھی رکوع کو جاتے وقت رفع الیدین کا ذکر کرتے اور بھی نہ کرتے تھے۔ لیکن محققت سے ہے کہ امام ما لک رائے سے رکوع کو جاتے وقت رفع الیدین کا ذکر ثابت ہے اور یہ اصول ہے کہ شبت روایت میں سفیان کا ذکر نہیں ہے۔ یہ روایت میں سفیان کا ذکر نہیں ہے۔ سفیان کی تائید کی خاطر پیش کی گئی ہے کیونکہ اس روایت میں سفیان کا ذکر نہیں ہے۔ سفیان کی روایات کا ذکر بم عنقر یب کریں گے۔ اور یہاں صرف مند حمیدی کا دفاع مقصود تھا کیونکہ اس کتاب کی روایت میں اختلاف پیدا کر کے دیو بندی حضرات ترک رفع الیدین کے اس کتاب کی روایت میں اختلاف پیدا کر کے دیو بندی حضرات ترک رفع الیدین کے لئے راہ بموار کرنا چا ہے تھے جس میں وہ بری طرح ناکام ہوئے ہیں اور آئندہ کی علمی و ان شاء اللہ العزیز۔

اس روایت سے یہ بات بھی ثابت ہوجاتی ہے کہ امام حمیدی اثبات رفع الیدین کی روایات کی دوسری سندول سے بھی واقف تھے۔

مسنداني عوانه مين تحريف

مندانی عوانہ میں ''واؤ'' اُڑا کر رفع الیدین کی روایات کوترک رفع الیدین کی دلیل بنانے کی کوشش کی گئے ہے۔ چنانچے اس سلسلہ میں پہلے مندانی عوانہ کاعکس ملاحظہ فرمائیں:

تح يف شده مطوية نحي فونو كالي

بيان رفع اليدين

فى انتاح العلاة قبل التكبير بحداء منكيه وللركوع ولرفع وأسه من الركوع وانه لايرفع بين السجدتين و

حدثنا عبدالله بن ايوب الحرى وسمدال بن نصر وشعيب

ابن عدو في آخرين قالوا ثناسفيان بن غيبة عن الزهرى عن سالم عن ايد قال دأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتت الصلاة دفع يديه حتى يجاذى بهماء قال بعضهم حنو منكبيه واذا اداد ال يركع و بعد ما يرفع دأسه من الركوغ لا يرفعهما وقال بعضهم ولا يرفع بين السجد تين و المنى واحد، حد ثنا الربيع بن سليان عن الشافى عن ابن عيبنة بنحوه و لا يغمل ذلك بين السجد تين حدثنى ابو داود قال ثنا على قال ثنا الزهرى اخبر في سالم عن ايد قال دأيت رسول الله

صلى الله عليه وسلم بمثله •

حدثنا

(عکس مندانی عوانه جلد ناصفحه ۹) ـ

امام ابوعوانه رشط نے باب قائم کیا ہے: ''افتتاح نماز میں رفع الیدین کا بیان اور رکوع کے وقت اور رکوع سے سراُ تھاتے وقت (رفع الیدین) اور آپ مجدوں کے درمیان رفع الیدین نہ کرتے تھے''۔ اب ظاہر ہے کہ ان تین مقامات پر رفع الیدین کو تابت کرنے کے لئے امام ابوعوانہ نے اصادیث کو ذکر فرمایا ہے۔ ای طرح مجدول کے درمیان آپ رفع الیدین ندفر ماتے سے۔ امام ابوعوانہ نے اس روایت میں جواختلا فات ہیں ان کو بھی بیان کر دیا ہے جیسے: دایت رسول الله مَنْ اَلَیْمُ اذا افتتہ الصلاة رفع یدیه حتی یحادی بھما و

قال يعضهم حذو منكبيه

اور پھر مجدول کے رفع یدین کاذ کر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

لا يرفعهما اور (سجدول كردميان) دونول باتقول كوندا شات -جيبا كريج مسلم كي روايت من انها الفاظ كوذكركيا كيا ميا -

یہال''لا' سے پہلے''واؤ''موجود ہے جو ہندوستانی ناشرین نے حذف کردی ہے اور پھر ''لا'' کا تعلق پچھلے جملے کے ساتھ جوڑ دیا اور مطلب میہ بیان کیا کہ رسول اللہ سُلَّیْمُ الروع کو جاتے وقت اور رکوع سے سراُ تھاتے وقت رفع الیدین نہ کرتے تھے۔اور بیاس حدیث میں کھلی تحریف ہے۔دراصل امام ابوعوانہ فرماتے ہیں:

ولا ید فعهما ادرآپ دونول ہاتھوں کو (سجدول کے درمیان) نداٹھاتے۔
اور بعض نے کہا کہ آپ دونول سجدول کے درمیان ہاتھوں کو نداُٹھاتے۔اور دونوں کامعنی
ایک ہی ہے۔امام سلم نے ولا رفتھما کے الفاظ ذکر کئے ہیں اور امام احمد بن حنبل اور امام
ابوداؤد نے ولا رفع بین السجد تین کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔امام موصوف نے دونوں طرح
کے الفاظ کوذکر کر دیا اور پھرارشاد فرمایا: والمعنی واحد۔ یعنی دونوں عبارتوں کامعنی ایک ہی

ہے۔امام احمد بن صنبل نے بھی جب اس صدیث کا ذکر کیا تو کہا:

و قال سفيان مرة واذا رفع رأسه و اكثر ما كان يقول و بعد ما يرفع رأسه من الركوع

اورامام سفیان نے ایک مرتبہ کہا:

و اذا رفع رأسه (اورجب ني المَيْنَ الركوع عن عرا تُعات '-

اوروه اکثر کہا کرتے تھے:

و بعد ما يرفع رأسه من الركوء اورآپ ركوع سے سراٹھانے كے بعد (رفع يدين كرتے) _سنن الى داؤد باب رفع اليدين فى الصلاة (٢١٥) مند احد مع الموسوعة ج٨ص ١٩٠ (٣٥٣٠)

لیخی محدثین کی ایمانداری ملاحظ فرمائیس کدوہ حدیث کے اختلافی تمام طرح کے الفاظ بیان کردیا کرتے تھے اور رہزن قتم کے لوگ محدثین کے روپ میں آئے تو انہوں نے اپنے مسلک کی خاطر احادیث میں ہیرا چھیری شروع کردی اور احادیث کے کممات کو بدلنے اور اُلٹنے میں مشغول ہوگئے۔ پر فون الکلم

حافظ زبير على زئى طِطْنَا كَيْ تَحْقَيقَ حافظ زبير على زئى طِطْنَا كَيْ تَحْقَيقَ

چونکداس صدیث کوامام ابوعوانہ نے تین راو بول سے بیان کیا ہے لہذا یہ تین صدیثوں کے حکم میں ہے۔ اس لئے امام ابوعوانہ نے انتہائی ویانت داری کے ساتھ روایات کے اختلاف کا بھی ذکر فرمادیا ہے۔ کی نے کہا: 'یحادی بھما'' (منکبیه) اور کی نے کہا: حدو منکبیة ای طرح کسی نے کہا: لا یر فعھما (یعنی بین السجد تین) اور

كى نےكها: "لا يرفع بين السجدتين"

لیکن ان سب کا مطلب ایک ہی ہے۔ امام ابوعوانہ نے کہا: "والمعنی واحد" لین معنی (مطلب) ایک ہی ہے۔

صحیح مسلم میں سفیان بن عیبینہ (جو کہ مسندالی عوانہ کا راوی حدیث ہذاہے) سے چھ ثقہ

'لا يرفعهما بين السجدتين ''كالفظ *ذكركرتي بي*-

امام احروغيره ولا يرفع بين السجدتين "كالقطيان كرت إلى-

بيتى ميں ب (سعدان تكسندبالكل سيح ب)-اس ميں ب

رأيت رسول الله تَكُفِّمُ اذا افتتح الصلوة رفع يديه حتى يحادى منكبيه و اذا اراد ان يركع و بعد ما يرفع من الركوع ولا يرفع بين السجدتين (٢٩٣٥)

للزامعلوم بواكريد عث البات رفع اليدين كى زيردست دليل ب-اس ك "الحافظ الثقة الكبير" الم الوعوان الكوباب رفع اليدين فى افتتاء الصلوة قبل التكبير بحذاء منكبيه و للركوع و لرفع راسه من الركوع و انه لا يرفع بين السجدتين كياب يل لا يرفع بين

بعض ناسمجھ لوگوں نے لا یر فعھما کو پچھلی عبارت سے لگا دیا ہے حالا تکہ درج بالا دلائل ان کی واضح تر دیدکرتے ہیں۔

- ① مندانی عوانہ کے مطبوہ نسخہ سے عمد أیاسہوا ''واؤ'' گرائی گئ ہے یا گر گئ ہے۔ یہ 'واؤ'' مندانی عوانہ کے لکمی نسخوں اور صحیح مسلم وغیرہ میں موجود ہے۔
 - 🕜 سعدان کی روایت بھی اثبات رفع الیدین کی تائید کرتی ہے۔
 - 🛡 ابوعوانه کی تبویب بھی اس پر شاہر ہے۔
- الم شافع، الم الوداؤداورالم ميدى كى روايات بهى اثبات رفع اليدين عند

الركوع و بعدة ك ساته بي جن ك بارك مين ابوعوانه في "د نحوه" ___ "بمثله" ___اور" مثله "كهاب_

 اس حدیث کو''اہل الرائے والقیاس کے پہلے علماء'' (مثلاً زیلعی وغیرہ) نے عدم رفع اليدين كے حق ميں پيش نہيں كيا۔اس وقت تك بيروايت بني ہی نہيں تھی لہذاوہ پيش

معلوم ہوا کہ اس روایت کے ساتھ عدم رفع پر استدلال باطل اور چودھویں صدی کی ''ڈیروی بدعت''ہے۔

مندانی عوانہ قدیم دور میں بھی مشہور ومعروف رہی ہے۔ کسی ایک امام نے بھی اس کی محولہ بالاعبارت کوترک وعدم رفع یدین کے بارے میں پیش نہیں کیا۔ (نورانعینین ص ۲۵۳۵)

لا يرفعهما سے پہلے 'واؤ' كا ثبوت

مخطوط مندا بي عوانه مصورة الجامعة الاسلامية في المدينة المنورة مين 'واؤ' ' كالفظ موجود ب

ملاحظه فرما ئىي:

🛈 ئىبلىشھادت

لأه و لا المن و الدمل الدعل الكريم بدا المع في العالمة في المام من المام من المام منباخ البداد اجرنا حادين الدان الماسع المر متنفلاة من رسول الد ملى السفلية ذي ى كروضي مستناه منا الدويالان ترايين ال

اعتلانعتان

[﴿] مُعَلَّمُونَ مُسَنَّدُ أَنِي عَرَانَهُ (مصررةُ أَنَّامُعَةُ الرِّسَلَابُةُ فِي المُعِنَّةُ المُورِمُ (عكس مندالي وانه خطوط المدينة الموره)

دوسری شهادت: کتب خانه پیر جمند اے مخطوط میں بھی ' واؤ' کا لفظ موجود ہے:

المنافرين والمعادن والمعان والمنافرة الماها والماها والمنافرة المنافرة الم

قَالَ النَّصِيرِ عَنَا مَسْجِهِ لِلصَّعِي وَلَوْعِ وَلِسِهِ الْمَرْمِعِ بِينَ السَّجِرِيَّةِ وَلِمَا مِنْ مَعْمُومِ عِنْ السَّجِرِيِّةِ وَلِمَا مِنْ مَعْمُومِ عِنْ السَّجِرِيِّةِ وَلِمَا مِنْ مَعْمُومِ عِنْ الْمَرْعِ الْمُرْعِ مِنْ الْمَرْعِ الْمُرْعِ مِنْ الْمُرْعِ وَلَمْ الْمُرْعِ الْمُرْعِ وَلَمْ الْمُرْعِ وَلَمْ الْمُرْعِ وَلَمْ الْمُرْعِ وَلَمْ الْمُرْعِ وَلَمْ الْمُرْعِ وَلَمْ عَلَى اللَّهِ وَلَهُ وَلَا لَهُ فَعِمْ وَلَوْمِ وَلَا الْمُومِ وَلَا الْمُومِ وَلَا الْمُرْعِ وَلَا الْمُرْعِقِي وَلِي الْمُرْعِقِي الْمُرْعِقِي وَلَا الْمُرْعِلِي الْمُؤْلِقِي الْمِلْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُلْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِيلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِيلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي اللْمُرْعِلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِيلِي الْمُرْعِلِي الْمُلْمِيلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِيلِي الْمُرْعِلِي الْمُرْعِيلِي الْمُرْعِي

(عکس مندانی عوانه کتب خانه پیر جھنڈا)۔

مولوی انوارخورشید کی کتاب'' حدیث اورا المحدیث' (ص۹۱۲) کے آخری صفحہ پر بھی بیافو ٹو اسٹیٹ دیا گیاہے۔

مندانی عوانہ جواب بیروت ہے ایمن بن عارف الدشقی کی تحقیق کے ساتھ چھی ہے اور انہوں نے یہاں '' واؤ'' کا اضافہ تو نہیں کیا البتہ لا رفعهما سے پہلے ایک کومہ (،) لگا کر

دونوں عبارات کوایک دوسرے سے جدا کر دیا ہے، جس سے واضح ہوتا ہے کہ موصوف کے نزدیک بھی بیعبارت بہلی عبارت نیز مندا بی عوانہ کے مکل بیاب کی احادیث کا عکس ملاحظ فرمائیں۔

مسنزلين

للإمَام انْجَلِيل أَيْ يَوَانِدَ يَعْقُوبُ بِنَ الْمِحَاتِ الْأَمْسُن لَمْ يَحْدَلُ لِلدَّوْفِ ٢١٦مــ نهر دُسِّحُ لِلْشَى عَنهُ

> تمنيّه آيشتن برُ<u>ڪارت اليمشتي</u>

> > أتبنج الأولي

حارامعرفة

٢٧- بيان رفع اليدين في الحتاح الصلاة قبل التكبير بحداء منكيه وللركوع
 ولرفع رأسه من الركوع ، وأنه لا يرفع بين السجدتين

[۱۵۷۲] حدثا عبد الله بن أبوب الخرى ومعنان بن نصر وشب بن عمرو في أخرين قالوا: ثنا سفيان بن عيدة عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال: وأيت رسول الله يكل إذا أفنتح العملاة وقع بديه حتى بحاذي بهما وقال بمضهم: حذو منكبيه ، وإذا أراد أن يركع ، وبعد ما يرقع رأسه من الركوع ، لا يرقعهما - وقال بعضهم: ولا يرقع بن السجدتين (٢٦). والمتى واحد .

[۱۵۷۳] حدثنا الربيع بن سليمان عن الشاقعي ، عن ابن عيبنة ينحوه : ولا يفعل ذلك بين السجدتين .

[١٥٧٤] حدلتي أبر داود قال : ثنا علي قال : ثنا سفيان : ثنا الزهري : أخبرني سالم عن أبيه قال : رأيت رسول الله علي إعلانه .

[١٥٧٦] حدثنا الربيع قال : ثنا الشافعي : أن مالك^{٢٦} أخبره عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه : أن النبي يهجَيَّة كان إذا افتتع الصلاة رفع بديه حذو منكبيه ، وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما ، وكان لا يفعل ذلك في السجود .

[۱۵۷۷] حدثنا إسحاق من إبراهيم الصنعاني قال : أنبا عبد الرزاق قال : أخبرني ابن جريج قال : حدثني ابن شهاب عن سائم : أن أبن عمر كان يقول : كان رسول الله عن إذا قام إلى الصلاة وفع يديه حتى تكونا حذو منكبيه ، ثم كبر . وإذا أواد أن يركع فعل مثل ذلك ولا يقعله حين يرفع وأسه من الركوع فعل مثل ذلك ولا يقعله حين يرفع وأسه من السجود(٢) .

[۱۵۷۸] حدثنا يوسف بن مسلم قال: ثنا حجاج قال: ثنا الليث عن عقبل، ابن شهاب بإسناده بنحوه وفيه: رفع يديه ثم كبر⁽¹⁾.

[1074] حدثنا أبو محمد يحيى بن إسحاق بن سافري وأحمد بن الوريد الفحام قالا: ثنا زكريا بن غذي قال: أنبا ابن المبارك عن يونس ومعمر وعبيد الله بن عمر ومحمد بن أبي حفصة عن الزهري ، عن سائم ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ أنه كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة ، وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع ، ولا يفعل ذلك بين السجدتين (٥) .

٣٨- ذكر الأخبار المتضادة للباب الذي قبله في رفع اليدين ، [وع البينة أن رفع اليدين بعد التكبير بحذاء الأذنين ،

(عکس مندانی عوانہ جلداص ۲۲۳، ۳۲۳ طبع بیروت) دیو بندیوں کے ماسر امین اوکا ژوی نے بھی اس حدیث کونقل کر کے اپنے فطری دجل و فریب کا مظاہرہ کیا ہے دیکھئے: تجلیات صفدر، جام ۳۲۳ تا ۳۲۲ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان۔ لیکن آنے والے دلائل ان کے کروفریب کا پردہ چاک کردیتے ہیں۔

٠) انظر الحديث السابق .

م كذا بالأصل .

٣) مسلم (٣٩٠ / ٢٢) من طريق عبد الرزاق به .

١٤) مُسلم (٣٩٠ / ٢٢) من طريق الليث يه .

ه) مسلم (۳۹۰ / ۲۲) من طریق یونس ۹۰ .

امام سعدان بن نصر کی روایت

مندانی عوانہ ، سیح مسلم پر بطور تخ تک کھی گئی ہے یعنی میری مسلم کی متخرج ہے اور سیح مسلم کی متخرج ہے اور سی کی روایات کو مزید قوت دینے کے لئے اسے مرتب کیا ہے۔ امام مسلم نے امام سفیان کی روایت کو ان کے چھٹا گردوں کے واسطے سے بیان کیا ہے اور امام ابوعوانہ نے بھی امام سفیان کی اس روایت کو ان کے مزید تین شاگردوں سے بیان کیا ہے ، جن کے اساء گرای عبداللہ بن ابوب انحز می ، سعد ان بن نفر اور شعیب ابن عمرو ہیں۔ امام سعد ان بن نفر مند ابی عوانہ کی اسی مدین کے راوی ہیں اور ان کے روایت کو امام البیمتی نے اسن الکبری میں اثبیات رفع الیدین کے ساتھ بیان کیا ہے۔ چنانچھاس روایت کا عکس ملاحظ فرمانی بن

(ما المرار عدوه وماتما كم ما تيوا) كتاب السنن الكيري الجزء الثاني لامام الحدثين الماخظ المليل الديكر احدين الحسين أين على اليعش الجوض أسته تمال و ضبين ۵۸م و او بم مالة و شي الله حب لللاسة علاء الدين بن على بن عبان الأودي النبيد (بای الزکال) المتو فی ست خس واد بین وسيمنا فأرخيه الأثنال علية على والرَّدُ المَارِثِ النَّهَايَةِ السَّكَافَةُ فِي طَنْدِ بِلا يَ سدر آباد عد كن فر ما الد تال ال الس الربن

عمد بن سقوب البا الربيم بن سليان البا الشافى البا مالك (ح واغيرنا) ابو الحسن على بناجد بن عبدان البا احد بن عبد الصفار ثنا اسميل القاضى ثنا عبدالله عن مالك عن الزهرى عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عبد الله عن عبدالله بن عبدالله عن عبدالله بن عبدالله عن الزهرى عن سالم بن عبدالله عن واقا وفع وأسه من الركوع وفيها كذلك وقال سم الله لمن حده وبنا ولك الحمد وكان لا يقبل ذلك في السجوده الفظ حديث التنبي وواه البخارى في السجوده الفظ حديث التنبي (اخبرنا) ابوزكريا بن ابى اسحاق ثنا ابوالباس محد بن يعقوب ثنا عربن نفسر قال قرى على ابن وهب اخبرك مالك بن انس فذكره وكذلك وواه عبدال حن بن معدى وخاله بن غير بن نسر قال قرى على ابن وهب اخبرك في المن الله بن المراب المدان بن نصر الحرب بن عبر و الرذاز قالا شدان بن نصر الحرب بن عبد الرحن بن عبدال بن محد الصفار و ابوجفر محمد بن عمر و الرذاز قالا ثنا سمدان بن نصر الحرب ثنا سفيان بن عينة عن الزهرى عن سالم عن ايه قال وأبت وسول الله صلى الله عليه و اذا ادادان بركم وبعد ما وفع من الكرم ولا رفع من المناح و ولا رفع بين

السجد تين (١) ه رواه مسلم في الصحيح عن يمين من يمين وجابة عن ابن عينة ه و اخبراً الله الموجد ثنا عبدالة الحافظ ابناً الحسن بن حليم المروزى ثنا ابوالموجه ثنا عبدان ثنا عبداقة (ح واخبراً) ابوعبدالة ابناً بكر بن محمد بن حمدان عرو واللفظ له ابناً الراهيم بن هلال ثنا على بن نراهيم البنائي ثنا عبدالة ابناً يونس بن تربد الابنال عن الرهبي قال اخبر في سالم بن عبدالة عن ان عمر قال وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذا قيام في الصادة رفع بديه حتى تكونا حد ومنكبيه ثم يكبر قال وكان بنسل ذلك عين يكبر قار كوع وشل ذلك عين يديم والمسلم الله لمن حمده والإضار ذلك في السجودة قبال وكان ابن المبارك رفع مديم كذلك في الصادة أن والتطوع والبيدين والجنائز (واخبرنا به) ابوعبدالت في موضع آخر ثنا بكر بن يحدّ بن حدال السبر في ثنا الراهيم بن هلال ثناعل بن الحسن بن شقيق ثنا ابن المبارك عن يونس فذكره بخوه ولم يذكر في المبارك و رواه مسلم عن ابن قوز أذ عن سلمة بن خل ابن البارك و رواه مسلم عن ابن قوز أذ عن سلمة بن المبارك عن عبدالة و

(١) ن – من السجدتين ١٢

(عكس السنن الكبرى للبهقي)

اس روایت سے اظہر من الشمس ہوگیا کہ بیروایت اثبات رفع الیدین ہی کی دلیل ہے اور جے خفی متعصبین تو ڑمروڑ کراپنے مطلب ومقصد کے لئے دلیل بنارہے ہیں۔اس دلیل کےعلاوہ مزید دلائل کا ذکر بھی عنقریب کیا جائے گا۔

🛈 دوسری شهادت امام شافعی دشانشهٔ کی روایت:

امام ابوعوانہ نے اس متنازع روایت (جواگر چہ متنازع نہ تھی لیکن جے یہ حرفون الکلھ عن مواضعه ۔۔۔ کے ماہرین نے متنازع بنانے کی ناکام کوشش کی ہے اور جس میں انہیں بری طرح ناکامی کامند ویکھناپڑا ہے) کے ذکر کے بعد امام شافعی بڑائنہ کی روایت کوذکر کیا ہے اور جس کا نمبر ۱۵۷ ہے۔ امام موصوف کھتے ہیں: حد ثنا الربیع بن سلیمان عن الثافعی عن ابن عیمینہ بخو ہ یعنی امام الشافعی نے بھی امام سفیان ابن عیمینہ سے اس طرح کی روایت کو بیان نہیں کیا کیونکہ وہ روایت بیان کی ہے۔ امام موصوف نے امام شافعی بڑائنہ کی روایت کو بیان نہیں کیا کیونکہ وہ روایت مشہور ومعروف ہے اور وہ صرف بخو ہ کہہ کر اس حدیث سے گذر گئے۔ امام شافعی بڑائنہ کی روایت کو بیان نہیں کیا گیونکہ وہ کرائی حدیث سے گذر گئے۔ امام شافعی بڑائنہ کی روایت کھی ملاحظ فرمائیں:



ستاله الم عَن أَلَّهُ اللهِ اللهُ ا

عرِّی اشادیشه وَعَلَّتْ مَکَهُ الد مجتبر دمعلیشدجی

المشذه الاتأسب

دارالكتب العلمية

باب رفع البدين في التكبير في الصلاة

أشيرنا الربيع قال: أشيرنا الشانمي قال: أشيرناً سفيان بن حبينة و من الزهري و عن سألم بن حبد الذ ، من أبيه قال: دوليت وسول الح 22 إذا للتيح الصلاة يرفع بديه حتى تعملي صنكبيه وإذا أواد أن بركع وبعد ما يرفع وأس من البركوع ولا يرفع بين السبددتين (** لمثال الشائعيه وقله دوى حسلا سوى ابن عنز "المثنا عشسر وجدلًا من

(عكس كتاب الامج اص٢٠١ طبع بيروت)_



رجه الحدث الخليع محدعابد السندى علَّ الأيواب المتفهد اللم ترتيب ، مع تهذيه أبدع تهذيب ببد ان كان غير ميوبُ ولا مهذب

> عرف السكتاب وترجم للنؤلف المعادمة الحقت المسكيرساءب الدنسية المشيخ مُحَكِّلُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّ

تول تتره وتسعيمه ومراجعة أسوله على تستنين بحطوطنين بفلو السكتب اللكية المسرية

السير عزت العطار الحديق الحسس ومدير مكتب تام الثناة الإسلاب السيريوسف على الرئواوى الحسن من علماء الأدمر العرف

(0)

دارانكة الخلمة

وازنم رأسك من ترجع العظام إلى مقاسلها فإذا سجدت فكن السجود فإذا رفت فالجلس على فتحذك البسرى ثم افعل ذات في كل ركمة وسجدة حتى تطمئنه.

٢٠٩ (أخبرنا): سُنْيان، من الرُّمْرى، عن سَالم، عنْ أَيه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه على وسلم إذا افتتح العسلاة رفع يديه حتى يُحاذي من كَيْنِين السجدتين.

٢١٠ (أخبرنا): سفيان، عن الرُّهْرى، عن سالم، عن أيه قال: رأيتُ رسول الله صلى الله عن أيه قال: رأيتُ رسول الله صلى الله على والله أن المنت المالة من الركوع والمار فق من السجد أبن.

٢١١ (أخرنا): مالك ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أيه أن وسول الله ملى الله عن أيه أن وسول الله ملى الله على الله على وإذا رفع ملى الله على وإذا رفع رأسه من الركوع رفعها كذلك . وكان لا فعل ذلك في السجود .

قال أبو السياس : كتبتاً حديث سفيان عن الزمرى بمثله قبل مذا . ٢١٢ (أُعَبرنا) : مالك، عن نافع ، عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان إذا

(۱) شكب كبلى عسم الكف والسند والحاذة : الواذاة وبين الحديث مواشع رفع الدين في الدين المائة الكوع وعند الرفع من الكوع و أما السبود والرفع منه تليس فيها رفع لله و والحذيث التاليان من المنط الحديث في الدين في وموضوعها كلها واحد وانما تكروت مع ذلك لاختلاف يسير في المنط أو في السند . أما الحديث الذي يلى هذين الحديثين فيخالف الثلاثة في للمني و إذ أن وفع الدين في دون النكين . بسسه و و و و المساحد المناسبة المنا

ؿڟؿؙۼٳڷڝٞڿ**ڴۼ**ڣۯٷڿؿڕڮڮڮؽ ٷٷڹۺ؊؆ٷڽۼۻ۪ٷڮڿؽڒؽ

نَصَسَين الِمَثَامِنِينِ أَلْبَ يَمِ أُمِرِدِهِ لِمِينِ يعطِينِ عَلَيْهِ فِي الْمِثْنِينِ فِي الْمِثْنِينِ فِي

> خشین مِرْسَیْکرناپشِس

المُعِلَّدَالأُولُ كتابِ الطَهَارَة ـ كتابِ الصَّهَارَة ـ كتابِ الصَّهَارَة

دارالكعب العلمية

كتاب السلاة / باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة

110

وأما حديث العوام بن حوشب عن عبد الله بن أبي أوفى كان إذا قبال بلال: قبد قامت الصلاة نهض وسول الله فينج فكبر

فهذا لا يرويه إلا: حجاج بن فروخ(١) وكان يحيى بن معين يضعفه.

وروينا عن أبي أمامة أو عن بعض أصحاب النبي على أن باللا أخذ في الإقامة فلما قال: قد قامت الصلاة. قال النبي على:

وأقامها الله وأدامهاء(٢).

وقال في سائر الإقامة كنحو حديث عمر في الأذان وهذا يخالف رواية حجاج بن فروخ.

وبخالفه أيضاً ما ذكرنا من الحديث عن أنس بن مالك وغيره.

۱۱۹ - [بساب]

رفع البدين في التكبير في الصلاة

إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي منكبيه وإذا أراد أن يركع وبعد ما يركع. ولا يرفع بين السجدتين (٢٩٥ (٣٩٥))

كتاب المصلاة / باب دفع البدين عند الافتتاح والركوع ودفع المرأس من الركوع

*1.

۱۳۱ - [بساب] رفع اليدين عند الافتتاح والركوع ورفع الراس من الركوع

٧٥٧ - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو زكريا بن أبي إسحاق وأبو يكر احمد بن الحسن قالوا: حدثنا أبو العباس قال أخبرنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سنيان عن الزهري عن سالم عن أبيه قال:

رأيت رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه وإذا أراد أن يركع وبعدما يرفع رأسه من الركوع ولا يرفع بين السجدتين(١).

رواه مسلم في الصحيح عن يحيى بن يحيى عن سفيان.

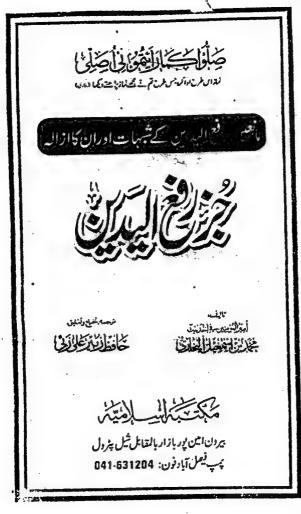
٧٥٨ - أخبرنا أبو ذكريا وأبو بكر وأبو سعيد وأبو محمد بن يوسف الأصبهاني وأبز عبد الرحمن السلمي قالوا: حدثنا أبو العباس قال أخبرنا المربيع قبال أخبرنا الشافعي إلى أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن صالم عن أبيه.

أن رسول الله ﷺ كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه فإذا رفع رأمه من الركوع رفعهما كذلك وكان لا يفعل ذلك في السجود(٢).

(عكس معرفة السنن والآثارج اص ٥٨٠)

تىسرىشهادت: ١١م على بن المدين كى روايت:

امام على بن المدين كى روايت كوامام بخارى رطائ في كتاب "جزء رفع اليدين" كى بالكن شروع (حديث نبر) مين ذكركيا ب عكس ملاحظ فرمائين:



عبدالله بن الزبير (الحميدي) على بن عبدالله و كان عبدالله بن الزبير و على بن (المدين) يحي بن معين، احمد بن منبل، اسحاق بن ابراجيم (ابن راهويي) رسول الله والله احادیث کوجور فع بدین کے بارے میں مروی میں (صیح و) ٹابت اور حق سجھتے تھے۔ اور بیہ

لوگ این زمانے کے (بڑے) علماء میں ہے اهل زمانهم و كذالك يروى عن تعے۔اورای طرح عبدالله بن عمر بن الخطاب

سےروایت کیا گیاہے۔ ۲: میں خردی علی بن عبدالله (الدین) نے: ہمیں خرروی سفیان (بن عیینه)نے ہمیں خردی زهری نے ازسالم بن عبداللہ عن ابير عبدالله بن عمر) كها: ميس في في الله دیکھا۔ آپ رفع یدین کرتے تھے جب (نماز کے لئے) تکبیر کہتے اور جب رکوع كرتے اور جب ركوع سے سرا ٹھاتے اور بہ

درمیان نبیس کرتے تھے۔ على بن عبدالله جوكهاي زمان كيب ے بوے عالم تھے نے کہا: زہری عن سالم

عبدالله و يحيى بن معين وأحمد بن حنبل وإسحق ابن إبراهيم يثبتون عامة هذه الأحاديث من رسول الله على و يرونها حقاً و هؤلاء أهل العلم من

(٢) أحبرنا على بن عبدالله ثنا سفيسان ثنسا الزهري عن مسالم بن عبدالله عن أبيه قال: رأيت النبي ﷺ يرفع يمديمه إذا كبرو إذا ركع وإذا

عبدالله بن عمر بن الخطاب.

رفع رأسسه مسن السركوع و لا يفعل

ذلك بين السجدتين.

قال على بن عبدالله، وكان أعلم كام (رفع يدين) دونول مجدول ك أهل زمانه:

يردايت بالكل مح بـا ــ امام ملم، امام ترفرى وغيرو في قر ارديا بابن عبد البرف كها: "و هو حديث لا مطعن لأحدفيه "(الاستذكار ٢٥١١) ين ال مديث شركي (محدث) كزو يكوكي طعن میں ہے علی بن عبداللہ المدي الم سنت كے يوے المول على سے اور زيروست فقد راويول على سے تے۔ متاخر زیانے کے بعض کذابین کا انہیں شیعد کہنا مردود ہے۔ حافظ وَحلی نے میزان الاعتدال میں السام زبردست دفاع كيا بادران يرجرح كومردودقر اردياب والحمداللا



الإشام البُخاري المثاني المثا

ایات خالد کیجاکس

ا کل تقانی المتنائی که مجاکه ۵ صلع گوجرانوالی عمر جاکه ۵ صلع گوجرانوالی باکستان مکتشر اللی برش شرس می رضور فرق المریش بوک کرش درش کری می وصور و دور محالا ۲۵۵ م

۳۱

وكان عبدالله بن الزبير وعلى بن عبدالله ويحيى بن معين واحمد ابن جنبل واسحاق بن ابراهيم يثبتون هذه الأحاديث من وسول الله عليه ويرونها حقّاه وهؤلاء اهل العلم من اهل زمانهم .

وكذلك روى عن عبدالله بن عمر بن الخطاب

۲ حدثنا على بن عبدالله ثنا سفيان ثنا الزهرى عن سالم بن عبدالله عن ابيه قال رأيت رسول الله برق يدنع يديه إذا كبر واذا وفع رأسه من الركوع ، ولا يرفع ذلك بين السجدتين .

قال على بن عبدالله وكان اعلم زمانه رفع اليدين حق على المسلمين

بما روى الزهرى عن سالم عن ابيه^{١٠)} .

٣ حدثنا مسدد ثنيا يحيى بن سعيد ثنيا عبد الحميد بن جخر

ادد عبدالشران زبیر قل بن عبدالشر بی بی بن معین ساحم بی عنبن اود اسما قدی ابرایم ان سب مدینر ن کودمول النرست است کرتے بیں ادراسے می مجمعة بیں حالا کریہ لوگ لینے زا ذکے مشہر الم علم بس سے تمعے -

ادداس طرح بيافعنرت عمدالتدين عمرين خطاب سي معى مروى ب

۲ - مبدالنر، هرس فرط تشعین کهیوسف دمول النده ملی الند علید کالم کودیکی او فع الیدی کیت مبدیا کبیرکت درجب دکوتاست مراعضات ادرجدون چی دفع الیدی ذکرست -

حفرت على عبدالشرفرائے بين جوکه اپنے ذاند کے مب سے بوٹسے حالم تھے کم دفع اليدين کرنامسلانوں پر واحبب سے بسبب اس مدیث کے جوز ہری شفرما کم شمصار سے اینے باید عبدالنشرین عمرے دوایت کیا ہے۔

بیروایت بھی اثبات رفع الیدین کی دلیل ہے۔

چوتھی شہادت:

امام ابوعوانہ نے اگلی روایت امام الحمیدی کی پیش کی ہے:

حدثنا الصائغ بمكة قال ثنا الحميدى قال: ثنا سفيان عن الزهرى قال: أخبرنى سالم عن ابيه قال: رأيت رسول الله عَلَيْكُمُ مثله (مديث نبره١٥٥)

امام الحمیدی کی روایت پرتفصیلی بحث پیچے گزر چکی ہے اور بیروایت بھی اثبات رفع الیدین کی زبردست دلیل ہے اور امام ابوعوانہ کا بھی اسے اثبات رفع الیدین کے سیاق میں ذکر کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ وہ اس روایت کو بھی اثبات رفع الیدین کی دلیل سجھتے ہیں۔ اس لئے انہوں نے جس طرح امام شافعی کی روایت کو بنحو ہ اور امام علی بن المدین کی روایت کو بنحو ہ اور امام علی بن المدین کی روایت کو بمثلہ کہا جس سے روایت کو بمثلہ کہا جس سے

بالكل واضح طور پر ثابت ہوگیا كہ يہ تمام احاديث اثبات رفع اليدين ہى كى دليل ہيں۔ اس كے بعد دوسرى روايت كوجن كى تعداد چار ہے امام ابوعواند نے مفصل ذكر كيا ہے اوران روايات ميں ركوع كوجاتے وقت اور ركوع سے اٹھتے وقت رفع اليدين كاذكر ہے اور اس طرح بيروايات بھى اثبات رفع اليدين كى دليل ہيں۔

اصل تقيقت

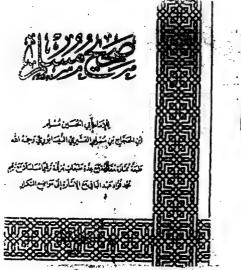
یہاں سے اب ہم اصل حقیقت کی طرف آتے ہیں اور آپ کے سامنے اہام سفیان ابن عیدنہ کی روایت کی حقیقت بیان کریں گے لیکن اس تفصیل میں جانے سے پہلے جناب عبداللہ بن عمر والیت کی وضاحت کرتے جائیں، جناب عبداللہ بن عمر والیت کی وضاحت کرتے جائیں، جناب عبداللہ بن عمر والیت اس روایت کی وضاحت کرتے ہیں ﴿ سالم بن عبداللہ بن عمر اللہ بن عمر اللہ بن عبداللہ بن عمر والیت اللہ بن کی روایت الن کے دوئی آگر دیان کرتے ہیں ﴿ سالم بن عبداللہ بن عبداللہ بن عبداللہ بن اور ﴿ نافع وَالله بوموصوف کے آزاد کردہ فلام ہیں اور ان کی روایات صحیح بخاری، منداحد بن عنبل، اسنن الکبری للبہ قی (۱۲ می) اور المجم الله وسط للطمر انی وغیرہ ہیں موجود ہیں۔

اورامام سالم سے رفع الميدين كى روايت كوان كے شاگردابن شهاب الزہرى رشك بيان كرتے ہيں اور ابن شهاب زہرى رشك بيان كرتے ہيں اور ابن شهاب زہرى سے ان كے سولہ شاگرداس حديث كو بيان كرتے ہيں۔ ﴿ سفيان ابن عيينہ ﴿ ما لك بن انس ﴿ يونس ابن يزيد ﴿ شعيب ﴿ ابن جَرَبَحُ ابن اللهِ عَلَى اللهِ بن اللهِ عَلَى ﴿ عَلَى اللهِ بن عَمر ﴿ الزبيدى ﴿ عَقيل ﴿ محمر بن الى هف ہ ﴿ عبيداللهِ بن عمر ﴿ اللهِ عنداللهِ بن عمر ﴿ اللهِ وزاعى ﴿ يَكِي بن سعيد الافسارى ﴿ سفيان بن حسين۔

تفصیل میں جانے سے پہلے حافظ زبیرعلی زئی طلقہ کی تحقیق ملاحظہ فرمائیں۔موصوف نے اس ممل تفصیل کوایک نقشہ کے ذریعے ذبین نشین کرانے کی کوشش کی ہے اور سمندر کو

كوزي مين بندكرني كوشش كى إلى المنتقش كوملا حظ فرمائين جناب عبدالله بن عمر بن خطاب والنفيم كي حديث كاحيارث كار (1012 ك^{انتو}لا بهران توع وعندائنكييو مين يهوى ماجنآ طوارياه إلى إلا المركب بالمدويا 五人の日と本がなしてなるなななるないなるないなると といろしもの 過にとれるとれる كالم ايونيي الاصبياني في عبرقة الصعاية عب 2 % دالثدين عررض الثدعنمه لاربارة مع معالية 5321 (115 يوم الملعر) لا لما كالييرن لأر 11 (11/5 بيدم الملك) 532 الأانالا 23 (ولا بالأداريم) على المهناء ZL (31) Ag - 300) 5321 8 (36) (नेए)रमंतर (निर्मातिक)रडार १ तम् そうちゅしいころ(ふりょうべい) (المؤامين المحملية المحادية (1,2 11914)5321 (4,2)1 2125211244 11-53211 וניול יול או או בפפון שוני או אייור של שול וויילים בשול ל בלושא בשואים בצים בשותשב התוח שלו (משבו) אוביוואל בנישל בלמטוֹ ses 5321610 E - Justine حينانالين

ام زہری کے سولہ شاگردول میں سے ایک شاگردامام سفیان ابن عیدیہ بھی ہیں جو اثبات رفع اليدين كي روايت كوبيان كرت ين والم مومون ي بقول حافظاز برعلى ذكى ظی کان کے بینتیں شاگرداس حدیث کوبیان کرتے ہیں جیسا کم نقشہ سے ظاہر ہے اور جب میں نے اس پر مزید تحقیق کی تو مجھے ان کے چھ مزید شاگر دوں کا بھی علم ہوا جواس حدیث کوامام سفیان رشن سے روایت کرتے ہیں اوران کے اساء گرامی بیہ ہیں: 🛈 ابوضیمہ الله الله الرائيل (منداني يعلى ١٨٣/٥) - المحين الميد - المحتال بن الي شيبه @ابوبكر بن خلاد_ (زيد بن الحريش (المستخرج على صحيح مسلم (١٢/٢) اوراگراس سلسلہ میں مزید محنت کی جائے تو مزید راویوں کا بھی انکشاف ہوسکتا ہے۔اس وضاحت ے یہ جی ثابت ہوگیا کہ امام سفیان سے بیصدیث اعلیٰ درجد کی متواتر صدیث ہے کیونکہ ان ے Pa شاگردا سے سفیان معروایت کرد ہے ہیں۔امام سفیان کی اصل روایت سیح مسلم میں ہے امام مسلم اوال نے اپنے چھاسا تذہ کرام سے اس حدیث کوروایت کیا ہے۔ چنانچہ صحيح مسلم كائلس ملا حظه فرما ئيس:





(المعجم ٩) - (بَابُ استحباب رفع البدين حذو المنكبين مع تكبيرة الإحرام والركوع، وفي الرفع من الركوع، وأنه لا يفعله إذا رفع من السجود) (التحفة ٩)

النَّهِيمِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ، كُلُّهُمْ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةً - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَىٰ - قَالَ: عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةً عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةً عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَلِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ يَعِيَّةً إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّىٰ يُحَاذِي مَنْكِبَيْهِ، وَقَبْلَ أَنْ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّىٰ يُحَاذِي مَنْكِبَيْهِ، وَقَبْلَ أَنْ يَرْفَعُهُمَا بَيْنَ السَّخِدَتَيْنِ . وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ، وَلَا يَرْفَعُهُمَا بَيْنَ السَّخِدَتَيْنِ .

وَحَدَّثَني مُحَمَّدُ بْنُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

پوری اُمت کااس پراجماع ہے کہ قرآن مجید کے بعدسب سے زیادہ سے کتاب سے بخاری اوراس کے بعدریث اثبات رفع اوراس کے بعد سے مسلم میں وارد بیرحدیث اثبات رفع الیدین کی زبردسبت دلیل ہے، اگر حدیث کی کوئی کتاب جوایک عرصہ تک منظر سے غائب

ر بی ہواور جب اس کے چھنے کا وقت آئے گا تو اس کی احادیث کو صحیحین اور کتب ستہ کی كتابول مين وارداحاديث يرير كهاجائ كااورا كر چينےوالى احاديث مين الفاظ كى كوئى غلطى ہوگی تو اسے ان مذکورہ کتب کے ذریعے درست کیا جائے گا جیسا کہ مندحمیدی اور مندانی عوانہ کی طباعت سے پہلے اس کے مقیقین نے دوسری کتب کی جھان بین کوتو چھوڑ ہے ان کتابوں کے دوسر مے صحیح مخطوطوں کی طرف بھی مراجعت کی زحمت گوارہ نہ کی۔اور یا پھر اسے باطل مسلک کو ثابت کرنے کے لئے ان احادیث کی طرف توجہ نددی۔اوران محرف روایات کو جوں کا توں ہی شائع کر دیا ہے بخاری میں سفیان کی روایت موجود نہیں ہے لیکن امام بخاری رشان نے امام سفیان کی حدیث کو جزء رفع الیدین میں بیان کیا ہے۔ اور سیح بخاری میں امام سفیان کے دوسرے ہم جماعت ساتھیوں کی احادیث کو بیان کیا ہے جیسے امام ما لك، امام يونس اور امام شعيب كي روايات اور بيتمام محدثين بهي رفع اليدين كي ان احادیث کوامام زہری ہی سے روایت کرتے ہیں تفصیل کے لئے سیدنا عبداللہ بن عمر والله کی روایت کا نقشہ (حیارث) ملا حظہ فرما ئیں ، نیز صحیح بخاری کی رفع البیدین والی روایات کا

تكس ملاحظ فرمائي

للإمام لبي عبد الله محمد بن أسماعيل البخاري الجعطي زجفه الله تعالى

طبعة لاريدة مصححة مرقمة مرتبة حسب العجم الفهرس وفتح الباري وماخوذة من أصح النسخ ومثيلة بارقام طرق الحليث



أَجِمَعُونَا. [راجع: ١٧٢٢

(٨٣) بِلَابُ رَفْعِ النِّذَيْنِ فِي التَّكْبِيرَةِ الأُولَى مَعَ الافتتاح سَوَاءً

٧٢٥ - حدَّثْنَا عَبْدُ اللهِ بِنْ مُسْلَمة عَنْ مائكِ، عَن ابْن شِهاب، عَنْ سالم بن عبَّد الله، عنْ أبيه: أَنَ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْه حَذُو مُنْكِبَيِّهِ إِذَا افْتَنْمَ الصَّلاة، وَإِذَا كَبُّرَ لَّلُوْكُوع، وإذَا لْرَفَعَ رَأْسُهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُما كَذَلكَ أَيْضًا، وْقَالَ: اشمعَ اللهُ لَمَنْ حَمِدُهُ، رَبُّنا وَلَكَ الحَمْدُه، وكَانَ لا يَنْعَلُ ذُلِكَ في الشَّجُودِ. [VT4 .VTA .VT7 : JEI].

(٨٤) بِلَابُ رَفْعِ النِّدَيْنِ إِذَا كَبُّرَ وَإِذَا رَكُمْ وَإِذَا

٧٣٦ - حدَّثنا مُحمَّدُ بنُ مُقاتل قال: أخبرنا عَبْدُ الله قال: أخْبَرْنَا يُونْسُ عَنِ َالزُّهْرِيِّ قال: أَخْبَرَنِي سَالَمُ بِنْ عَبِّد الله عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ وَسُولَ الله عِلِينَ إِذَا قَامَ فَي الصَّلاة وَفَعَ يِدَيْهِ حَنَّى تَكُونًا حَذُو مَنْكِرِيْهِ، وَكَانَ يَغْعَلُ ذَٰلِكَ حينَ يُكبِّرُ لِلرِّكُوعِ، ويغْعَلُ ذلكَ إذًا رَفْعَ رأسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَيَتُّولُ: اسْمِعَ اللَّهُ لَمَنْ خَمِدَهُهُ، وَلا يَفْعَلُ ذَلكَ فِي الشَّجُودِ. [راجع: ١٧٣٥

٧٣٧ - حدَّثُنا إسحاقُ الواسطى قال: حدَّثنا خالدُ بنُ عَيْد الله عَنْ خالِدٍ، عَنْ أبي قلابَة: أنَّهُ رَأَى مَالِكَ بِنَ ٱلحُوْيَرِثُ إِذَا صَلَّى كَبْرَ وَرَفَعَ يَدَيْه، وإذا أوادَ أَفُّ يَرْكُعُ وَفَعَ يَدُيْه، وَإِذًا رَفَعَ رَأْسَةُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعِ يَدَيْهِ، وحدَّثُ أَنَّ رَسُولَ الله ينتي مُكذاء

(٥٥) باب: إلى أين يرْفَعْ يَدَيْه؟

وقال أبُو خُمَادِ في أَصْحَابِهِ: رَفَّعِ النَّبَيُّ يَا لَهُ خَفْقَ مُنْحَبِيُّهِ.

٧٣٨ حدَثنا أبو اليمان قال: أخبرنا

عَبْدِ اللهِ، أَنَّ عَبْدَ الله بنَ عُمَرَ رَضِي اللهُ عَنْهُما قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيُّ يَثِينُ افْتَنْعَ النَّكْبِيرَ فِي الصَّلاقِ، فَرَفَعَ بُدُبُه حينَ يُكَبِّرُ حتَّى يَجْعَلَهُما خَذُو مَنكَيْهِ، وإذًا كَبِّر للزُّنُوع فَعَلَ مثَّلُهُ، وإذًا قالَ: ﴿سَمَّ اللَّهُ لَمِنْ حَمَدُهُ ۚ فَعَلَ مِثْلُهِ ، وقالَ: (ربّنا ولكَ الحَمْدُهُ ، ولا يَفْعَلُ ذُلكَ حِينَ يَشْجُدُ وَلا حِينَ يَرْفَعُ رَأْسهُ مِنَ السَّجُودِ. اراجم: ١٧٢٥

(٨٦) بِابُ رَفع البَدَيْن إِذَا قامَ مِنَ الرَّكُمْتَين ٧٣٩ - حدَّثَنَا عَيَّاشٌ قالَ: حدَّثَنا عَبْدُ الأعلى قال: حدَّثنا عُبَيْدُ اللهِ عَنْ تافع، أنَّ ابنَ عُمَرَ رضي إلله عنهما كانَ إذا دُخَلَ في الصّلاة كَبِّنِ وَرَفَعَ ۚ يَدَيْهِ، وَإِذًا رَكُمْ رَفَعَ يَدَيْهِ، وَإِذَا قَالَ: سمعَ أَناتُهُ لَمِنْ حُمدَهُ، رَفَعَ يَدَيْهِ، وإذا قام من . الرَّدُمتين رفع يديُّه؛ وزفع ذُّلك ابنُ عُمر إلى النبئ تثلة.

وَرَوَاهُ حَمَّادُ بِنُ سَلَمَةً عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافَع، عن ابن غمر غن النَّبِيِّ ﷺ. ورواهُ ابنُ طَبُماُنَ عَنْ ايُوب وَمُوسَى بن عُثْبَةً مُخْتَصرًا. أراجع: ١٧٢٥

(۸۷) بِابُ وَضْع اليُّمني عَلَى اليُّسْرَى في

٧٤٠ - حَلَّتُنَا غَبْدُ الله بنُ مَسْلَمَة عن مالك، عنّ أبي حازم، عنْ سهْل بن سَعْد قال: كِانْ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ يَدَهُ البَّمْنِي عَلَى ذراعهِ النِّشرى في الصَّلاة، قالَ أَبُو حازم: لا أَعْلَمُهُ إِلَّا يِنْمِي ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وقالَ إسمَاعِيلُ: يُنْمَى ذلكَ، وَلَمْ يَقُلُ: يَنْمى ٠

(٨٨) **بِأَبُ** الخُشُوعِ في الصَلاة

٧٤١ حدَّثنا إسما ميلُ قال: ١٠ شي مالك عنْ أبي أَازْنَاد، عَن الأغرج، عنْ أبي هُريْرَةُ أَنَّ رشول الله ﷺ قال: • هلُ تروُّن مُبَاتِي هامُنا؟ شْعَيْثِ عِنَ الزُّمُويِّي، قالَ: الحَّبُونَا سَالُمُ بِنَّ ﴿ وَاللَّهُ لَا يَخْفِي عَلَيْ رُكُومُكُمْ وَلا ﴿ شُومُكُمْ،

(عكس صحيح البخاري ص ١٢٠ طبع دارالسلام الرياض سعودي عرب)

امام سفیان بن عیدینه کی روایت صحیح بخاری کے علاوہ کتب ستہ کی پانچوں کما بوں میں موجود ہیں۔ سے مسلم کاعکس آپ نے ملاحظہ کرلیا۔اب بقیہ جارکتا بوں کے عکوس ملاحظہ ہوں:

اسنن الي داؤد:

سَيْنِ بِالْمَيْنِ كَلَوْلِيَّا شَيْنِ بِالْمِيْنِ كِلَوْلِيَّا شَيْنِ فِي مِنْ الْمِيْنَ الْمِيْنَادِ شَيْنِ فِي الْمِيْنِ الْمِيْنَادِ

> عَلَيْهُ الْمُنْهُورُانَاهُ وَمُثَلُامُتُهُ العَالَّى وَالْمُنْهِ فَيْهُمُ الْمِزَالَةِ إِلَّوْلِهَا فِي

طبقة مهّزة بطبة نص به تتحاميّز نبوان أبداهترانعتان، وُوضع الحكم تعاملتار، وفهرّت ماطران والكبريّ

احتىء ابرغبيّدة مُشهُورِيْ مَشَنَ السَّامَان

ئىڭىئانا ئەلانىلىدىلاغ ئەنىنىلىقلىقلىلىدى ھىنان

ُ - أَبُوَّاكُ ثَنْمِيعَ اسْتِثْنَاكُمَ الصُلاةِ ١١٦ - بَابُ رَفْعِ البِدَيْنِ فِي الصَّلاَةِ

٧٢١ ــ (صحبح) حَدْثَنَا أَضْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ خَبْلِ، خَدْثَنَا شَفَيَانُ، ۚ عَنِ الرَّهْرِيّ، عَنْ شالِمٍ، عَنْ أَبِيه، قال: رَأَيْتُ رَسُولَ اللّهِ بِثِلِغَ إِذَا اسْتَغْتَعَ الصَّلاَةَ رَفَّةٍ يَدْبُهِ حَتَّى يُسْتَاذِي مَنْكِتِكِ، وإِذَا أَرْادَ أَنْ يَرْقَعُ، ويَعْدُمُ اللّهِ بَلْغُ إِنَّا السَّعْمَةِ وَإِذَا وَفَعَ رَأْسَهُ، وأَكْثَرُ مَا كَانَ يَقُولُ: وبَعْدُ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرَّمُوعِ ــ وَلاَ يَرْفُعُ بَيْنَ السَّجْدُنَيْنِ. [3]. يَرْفُعُ بَيْنَ السَّجْدُنَيْنِ. [3].

٧٧٠ - (مُسَعِيْع) حَدْثَنَا مُعَنَدُ بْنُ المُعَلَّى العِيْعِيْق، حَدْثَنَا بَغِيَّة، حَدْثَنَا الرَّبَيْدِيْ، عَنِ الرَّغْرِيْ، عَنْ سَالِم، مَنْ خَبْدِاللَّهِ بْنِ عُمرَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهِ فِلَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَثَمَ كَبُرُ وهُمَّا كَذَلِكَ، فَيْرَكُمْ، ثُمُّ إِذَا أَزَادَ أَنْ يَرْغَمُ صُلْبُةُ وَنَعْهُمَا حَلَى تَكُونَ عَلْوَ مَنْكِبَتِهِ، مُثْمُ اللَّهُ لِمِنْ حَبِدَهُ، ولاَ يَوْلَمُ بَدَنِهِ فِي الشَّجُودِ، ويزَنْمُهُمَّا فِي قُلْ تَكَبِيْرُةٍ فِكَبُرُهَا قِبْلَ الرُّكُوعِ حَلَّى تَنْفَصِ صَلَائُهُ.

٧٧٣ - (صحيح) َ حَدِثْنَا عُبَيْدُ اللَّهِ مِنْ هُمُّزَ بْنِ سَيْشَرَةُ الجُنْسِيلُ، حَدَثْنَا خَبِدُالوَامِدِ بَنُ سَجِيدٍ، قان: حَدْثَنَا مُحَدِثَنَا خَبُدَاةَ، حَدُثْنِي حَدْلَاجَبَارِ بِنُ وائِلِ بْنِ حُجْرِ قان: كُنْتُ خُلَاماً لاَ أَعْفِلُ صَلَاةً أَبِي، قان: لَمَسَائَنِي . وَائِلُ بْنُ خَلْفَتَةَ، خَنْ أَبِي وائِلِ بْنِ حُجْرِ قان: صَلَيْتُ مَعْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ إِذَا كَبْ التَّعْفَ، ثُمْ الْخَذْشِمَالُهُ بِنِيمِنِهِ وَأَدْعَلَ بَمَنْهِ فِي تَوْرِهِ، قَال: فَإِذَّ أَرْاهَ أَنْ يَرْتَعَ أَشَرَعَ يَتَذِهِ ثَمْ رَتَعَهُمْا وَإِذَا أَرَاهَ

(عکس سنن الی داؤ دص ۱۱ اطبع الریاض سعودی عرب)

امام ابوداو دنے اس حدیث کوایے استادامام احمدین حنبل سے تناسفیان عن الزهری کی سند سے روایت کیا ہے اور منداحد میں بیحدیث بعینہ موجود ہے۔ مندالا مام احمد بن حنبل:

(۳) مسندالا مام احمد بن عنبل ويسبئي ه مسندك مسندك العندالة المدين سيجيداني

(١٦٤- ١٤٦هـ)

الشَيخ شكبالألكؤوط الشيخ شكبالألكؤوط

ختی هندا المزد قرض اندادشه قدمتن نشه شعبیب الأراؤوط ممتنیم پرتشوی اراهیم الهین

المزوالتكن

مؤسلية الرسالة

٤٥٤٠ حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم

عن أبيه: رأيتُ رسولَ الله ﷺ إذا افتتع الصلاة رفعَ يديهِ حتى يُخَاذِي مُنْكِبِّه، وإذا أراد أن يركع، ويعدَما يَرفَعُ رأسَه من الركوع، وقال سفيان مرةً: وإذا رفع رأسه، وأكثرُ ما كان يقول: وبعدَ ما يرفع رأسهُ من الركوع(١)، ولا يَرْفَعُ بَيْنَ السجدتين(١).

(٢) إسناده صحيح على شرط الشيخين.

وأخرجه أبو داود (٧٢١) من طويق الإمام أحدد. ببالنا الإستاد.

وأخرجه الشافعي في دمننده ٢٧/١ ويترنيب السندي،. وعن أبي شبية ... ٢٢/٢١، ١٩٢٤، وسلم (٢٩٠) (٢١)، والترمذي (٢٥١) و٢٥١)، والنبائي في ..

11.

والمجتبىء ١٨٢/٢، وابن ماجه (٨٥٨)، وابن الجارود في والمنتقىء (١٧٧)،
 وأبر يعلى (٥٤٢٠) و(٥٤٤١) و(٥٤٤١)، وأبو عوانة ٢٩٠٢، ٩١، والطحاوي في
 وشرح معاني الأثاره ٢٣٢/١، وأبن حيان (١٨٦٤)، والبيهقي في والسننء ٢٩/٢
 من طربق سفيان بن فيهنة، به.

وأخرجه عبد الرزاق (٢٥١٩) و(٢٥١٩)، وابن أبي شبية ٢٣٤/١٥٥١، والبخاري (٢٣٦) و(٢٣٨)، ومسلم (٢٩٠) (٢٢) (٢٢)، وأبو داود (٢٢٧)، والنسائي في والمجنىء ١٩٢١/١٦١/١، وابن خزيمة (٤٥٦) و(١٩٢٦)، وابن حبان (١٨٦٨)، والطبرائي في والكبيره (١٣١١١) و(١٣١١٢)، والدارقطني في والسننء ١/٧٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، والبيهتي في والسننء ٢٩٨٢، ٧٠، ٨٣، من طرق،

رسياتي بالأرتسام (١٧٤٤) و٢٣٠٥) و١٣٠٤) و١٨٠٤) و(٨٠٠) ور٨٩٠٥) و(٢٧١٥) و٢٤٢٧) و٢١٨٥) و٢٢١٤) و١٢١٤) و٢٨١٨) و٢٨١٨)

قال الشوسلّي : وقي الياب فن عمر، وعلي، ووائل بن حجر، ومالك بن المحسويرث، وأنس، وأبي هريرة، وأبي حميد، وأبي أسيد، وسهال بن سعد، ومدسد بن مسلمة، وأبي قادة، وأبي موسى الأشعري، وجابر، وعمير الليم. قال: وبهذا يقول بعض أهل العلم من أصحاب النبي ينيخ، منهم ابن عمره وجابر بن عبدالله، وأبو هريرة، وأنس، وابن عباس، وعبدالله بن الزبيره وغيرهم، ومن التابعين: الحسن البصري، وعطاه، وطاووس، ومجاهد، ونافع، وسألم بن عبد، وغيرهم، وبه يقول مثلك، ومعمرة، والأوزاعي، وابن عبيرة، وبه يقول مثلك، ومعمرة، والأوزاعي، وابن عبيرة، ومعمرة، والشافعي، وأحمد، وإسحاق.

وقد روى البخاري وقع البدين من حديث سبَّمة عشر صحابياً في جزء درأم البديرة.

والتال حديث ابن مسعود السالف برقم (٣٦٨١).

137

(عکس منداحمه موسوعه ج۸ص ۱۸۴۰ ۱۳ اطبع بیروت)

منداحد کے محققین نے اس حدیث کی مکمل تحقیق وتخ یج پیش کی ہے۔ البتہ ہندوستانی محققین بلکہ مدسین ومحرفین نے جو نادر معلومات پیش کی ہیں بید حضرات اس سے بخبر معلوم ہوتے ہیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصاد ۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے کہ چور چوری

امام احمد بن خنبل رشن کے استاذ امام شافعی رشن نے بھی شاسفیان عن الزہری کی سند
سے بیروایت اپنی مند، اور کتاب الام میں بیان کی ہے اور امام البیہ تقی نے کتاب السنن
والآ ثار میں امام الشافعی رشن کی ان روایات کو ذکر کیا ہے اور جس کی تفصیل پیچھے گذر چکی
ہے۔ نیز امام الشافعی کے استاذ امام مالک رشائن نے بھی اس روایت کو ایخ جم سبق امام
سفیان کی روایت کی طرح بیان کیا ہے۔ ویکھے بخاری وغیرہ۔



السنَن الإِمَسَام اتْحَتَافِظ أَبِي داودسُسلِمان مِن الأَشْعَث · نَ إسحاق الأَرْدي المسجسستاني - رَجِستَهُ اللهُ

(7-7 - CYPA)

*

طَلِيَة نَسَتَعَمَّة وَمُرَقَّة صَبِ المَهَمِ المَهَمِ المَهَمِ المَهَمِ المَهَمَّة الأَشُوان ومأخوة بسن أَسْعِ النَّسْعَ وَمِذْهِلة بِعَسْعِين لِمَّاجِسرا لأَبُواب وأطرافِ الأَحادِثِ وَالْمُثَارِ مِن قبل بعض طلبة السيا

مباشنان واستواجعته حدده وفي مرحال من مجتر العرز من مجترين إبراهيم آل المشيخ رسداده

> الآل] والالتنكام للنشكة والتونيخ التراس التراس التراس التحكيف

أبواب تفريع استفتاح الصلاة

(المعجم ١١٥،١١٤) - باب رفع اليدين في

٧٢١- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بِنُ حَنْبَلٍ: حدثنا سُفْيَانُ

عن الزُّهْرِيِّ، عن سَالِم، عن أَبِيهِ قال: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهُ يَثَلِيْهِ إِذَا اسْتَفْتُحُ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَسُولَ اللهُ يَثَلِيْهِ إِذَا اسْتَفْتُحُ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِي مَنْكِيَيْهِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ وَبَعْدَمَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ - وقال سُفْيَانُ مَرَّةً: وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ رَأْسَهُ وَأَعْدَ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ رَأْسَهُ وَأَعْدَ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ رَأْسَهُ

مِنَ الرُّكُوعِ - وَلا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ. مِن ١١٣

(۴) سنن التر مذي

سَيِّنَهُ الرَّمْ الرَّيْنَ الرَّيْنِ الرَّيْنَ الرَّيْنِ الْمِنْلِقِيلُ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ المِيلِي المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِيلِي المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ الْمِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِ الْمِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِيلِ المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِي المِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِي الْلِيلِي الْمِنْلِقِيلِ المِنْلِقِيلِيلِ الْمِنْلِقِيلِي الْمِنْلِيلِي الْمِنْلِقِيلِي الْمِنْلِيلِي الْمِنْلِقِيلِي الْمِنْلِيلِي

وَهُوَا لِلِهُ عَلَيْهُ مِنْ اَحَثُمَنْ ثَعَنْ تَسَوُل اللّهِ صَلَّى اللهُ مَلَلِهِ وَسَلَمْ وَمِهِ لَهُ الصَّحِيحُ لَلْسَانُول وَصَاعَلِيْهِ النِسَل المُعرُون بَجَامِعِ الرَّهِزِيُ للإمَاخُ النَّافِظ بُحَتَّنَدِنُ عِيسَىٰ بِنُ سَوَّنَّ ٱلأَيْمِيْذِيّ للوَانَّ المَانُونَ سَنَةَ الإالَّهِ وَمُعْالِلَهُ

> عَامَمُعُها مَارِيْهِ رِلَانا وَيَعَلَنَ مُلِهُ العَلَّامُ لِلْحَيِّرِثُ مِجْمُرُنَا مِرِاليِّرِي لِلْلِبَا فِي

طبعة مميّزة بضبط نصبًا · ويوضيه للكم على الأحادث والآثار ، وخهرَست الألماك والكبت والإيراب

> احتى بە كەرجىيەة تىشھۇرىن تېسىك قىل سىلما ك

مَّات المُعارف للِنسْيِّ روالتونِيُّ بِعَامِها شدديَّ شِدارِمنْ الراشد المسدِينان

(٧٨) باب رَفْع الْيَدَّيْنِ عِنْدَ الرِّكوع .

٢٥٥ ـ (صحبح) حَدَّثِنَا نُشيئُهُ وابنُ أبي عُمْرَ، قَالاً: حَدَّثَنَا سِفيانُ بِنَ هِينَةً، عن الزَّهْرِي، عن سالم، عن أبيه، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ إذا افْتَتَعَ الصلاةَ يرفعُ بديه حتَّى يُتَحَافِي مَنْكِبَيْهِ، وإذا وكمّ، وإذا وفع وأسّه من الركوع. وزَار ابنُ أبي عمر في حديثه: وكان لا يرفعُ بَيْنَ السجدتين. [اابن مَاجِهه (٨٥٨): ق].

عک سنن الترندي ص ٢٦ يطبع الرياض سعودي عرب)

جَامِعُ التَّوْلِدِيُّ .

ابَعَامِ الْمَصَّرُمِ مِنَ السَّمْ بَعَنْ وَسُولَسِسَدَ الْمَبِكُذِيَّةٌ وَمُعْرِفَسَةَ الْمُشْعِيسِينِ والمعاول وَمَاعَلِيهِ السَّسَا بِالإِنْ مُواسَّكُونَا أَيْ عِنْسِينَ بِحَسْدُ مِن عَبِينَ بِنِ سودة ابس موسن الغرسدي

طَلِعَة مُستَحَعَة وَثَرَقَة وَثَرَيْهَ حَسب المَهَ اللّهَ مَرْثَ وَثَفَة الْأَسْران وَمَا خُوذَة سِن أَسَعَ اللّهَ تُعَ مِعَلِيلَة بِعَسْمِس لِيَّرَاجِسرا الأَبُواب وأطراف المُشَاوِيثِ وَالْمُنالِيسِن قِسل بَعَصْ طَلِسةَ الْسِسلمِ

سباستەن ەئىسىدىنىت خەنئىرمانا داجرلانزا بانىمىرەن دادلاچ كۆلۈلىشى دىشدىن



ڴٳڒٳڶؾؘڵٳؽؚٚڸڵؽؽۜؾٞۄٳڶڹٙٷڿ ١٠، ند.

(المعجم ٧٦) - باب رفع اليدين عند الركوع (التحفة ٧٦)

٢٥٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وابنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةً عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِم، عَنْ سَالِم، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِم، عَنْ الْبَهِ بَيْلَةً إِذَا افْتَنَحَ اللهِ بَلِيَّةً إِذَا افْتَنَحَ الطَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحاذِي مَنكِبَيْهِ، وَإِذَا الصَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحاذِي مَنكِبَيْهِ، وَإِذَا لَصَّلَاةً يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ. وَزَادَ ابنُ أَبِي رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ. وَزَادَ ابنُ أَبِي

عُمَرَ فِي حَدِيثُهِ: وَكَانَ لَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْن.

(امام ترمذی بڑائیے: نے سفیان کی روایت کواپنے اسا تذہ قتیبہ، ابن ابی عمر اور الفضل بن الصباح البغد ادی کے واسطے سے بیان کیا ہے۔

(۵)سنن النسائي

الي عَبْدالرَّمَن أَحَد بن شَيْب بن عَلِي الشهير (النسائي) (١١٥ - ٢٠٠ه)

> حكمة على أعادبته وآثاره وَعَنْنَ عَكِيه العَالَّامَةُ الْمُحَدِّثُ الْحِمَّدُ مَا مِرَالَدِّينَ الْأَلِهَا فِي

طبقة مميَّزة بضَّيط نصِّها ، وَمِضعِ الحكم عَلى الأِماديث وَالأَمَّارِ، وزفه رَست الألمان والكبّ والأبواب

ود معت و من المراد م من المراد المراد

مّنت؛ إمعارف للنشيث والتوّريغ بعداجها تعددة شب الزمز الإسبع

٣٣ ـ رفع البدين للركوع حذاء المُنْكِينِ ١

١٠٩٨ - أخبرنا قتيبةِ بن سعيد قال: نا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه قال: وأيت رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة يرَفُّه يديه حتى تحاذي (١) منكبيه، وإذا ركم، وإذا رفع رأسه من الركوع (١٠).

(عکس سنن النسائی ص ۳۵۰ طبع الریاض سعودی عرب)_

مِيْ أَنْ النَّهُ الْمُثَلِّيِّةِ الْمُثَلِّيِّةِ الْمُثَلِّيِّةِ الْمُثَلِّيِّةِ الْمُثَلِّيِّةِ الْمُثَلِّيِ

البين مثلث من الإصادالكافعا أرع بيد الزس أحسّد بن شعيب بن علي المرسينان الفسساني - رّحسته الله . * 1812 - 182

المعدّ المستخدّة المراقة عَرْضَةً وَحَرْقَ المستجدالة والعَمْرِينَة مَدّ الأشوان
 ومَا خودة بس أستع التُشخ ومديلة بعث عرس لوَّله بسراً الأبواب
 وأطراف الأحاديث والأشارس قبسل بعض طلبسة اليسسلم

سېلىن ن ئىت اجىك سەللىجى دىرىلالىل ئىزىلىم دارىلىدىدى دارىلىدى دىرىكى دارىلىدى دىرىكى دارىكى دارىكى دىرىكى دىرىكى دارىكى دارىكى



(المعجم ٨٦) - بَابُ رفع اليدين للركوع حذو المنكبين (التحفة ٣٤٣)

١٠٢٦ - أَخْبَرَنَا قُنَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الرُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِم، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ إِذَا افْتَتَح الصَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى رَسُولَ اللهِ ﷺ إِذَا افْتَتَح الصَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِي مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ لِيَحَاذِي مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكُوع.

موں ہوئی ہوئی ہے۔ امام نسائی بڑلننے نے بھی اس حدیث کوتنبیہ بن سعید سے روایت کیا ہے۔

(۲) سنن ابن ماجبه

مُنْ الْمُنْ الْمُنْ مُلْكِمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ

الين عَبِدُ اللّهِ يَحَمَّدُ فِي يَدَيُدِ التَّرُّونِ فِي الشّغِيرِ (ابن دَاجَه) الماريد الإن دَاجَه) مُعَمِدُ المَّذِي مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ السَّالِ. مُعْمِدُ المَّذِي المَّذِينَ مِنْ مِنْ مِنْ السَّالِ.

طبقة ميزه بضاغ فته التي تقيير ننهان أب المشن الفائل، وأرض الكهر غواطعات أوثراء، وغيارت الحالات والمنزل معلم المستقدمة المرضية في شار ماضي آل شامان

> فهستدارها فهالمشنب والأع العامه للدارس والراء منه العامه السابعة

10 - باب رفع اليدين إذا ركع، وإذا رفع أبيّة من الرُّكيع. 100 ـ (صحيح) حدَّثنا عليّ بنُ محمّدٍ، وهشامُ بنُ عمّارٍ، وأبُو عمرَ الغَريرُ؛ قالُوا: حدَّثنا شفيان بنُ عُينةً، عنِ الزَّهريّ، عنْ سالم، عن ابنِ عُمرً؛ قالَ: رأيتُ رسولَ اللَّهِ بَارَ إذا افتتعَ العَيْلاةَ رفع بديه عنْريَا اللهِ بهما منكِيهِ، وإذا ركَمّ، وإذا وفعَ رأسّةُ من الزُّكوع، ولا بَرفعُ بينَ السجدتينِ. [اللووضي؛ (372)، اصحيم أبي داوده (٧١٢، ٧١٣)، فصفة الصلاة: ق].

(عکس منن این ماثیم ۵۹ اطبع الریاض سعودی عرب)

السنن الإمكاد اكما وكاف الم المدمى مدون ميدليا. السرّبيّاب مساجه القسرويني - ترجسته الله دون - ۲۵۱۷

*

مَلِيَة مُسَنَخَنَهُ وَمُرَكَّةً وُمُنَيَّةٍ مُسَبِ المعَيَّمِ المَفَعَمِينَ وَعُفَةَ الأَشْوان وَمَأْخُولَة بسن أُسَعَ النَّسَّحَةَ وَمَذَيلة بِعَنْسَعِينِ لِتَرَاجِسِ الْأَبُوابِ والطوافِ الأَخَاوِيثِ وَالْأَشَالِي مِنْ قبل بَعَنَى مَلابِسَةَ البِسِلَ

ڛڸۺڗڮ؋ۺڮۼڡڐ ڛٞؽڐڣؿٙ؍ڡڵڴ؈ؠۻۯڵٷڒۣؠؿڰ۪ػ؞ڽٵڔڵؚۿۣ**ڝڵڶڵۺڴڒڛٙ**ڎڎڎ



ڬؙٳۯٳڵۺؽؙٳڵٳؽؚ۬ڸڶؽؿؿڹۣ۫ۯۣۏٳڵڋٙؽڿ ١٠ ترياض ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِم، عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ عَلِيَّةً إِذَا افْتَتَحَ الصَّلاَةَ، رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِي بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ. وَلاَ يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ.

ک کتب ستہ کے علاوہ بھی بے شار محدثین نے سفیان عن الزہری کی سند سے بیر حدیث اپنی اپنی کتابوں میں درج کی ہیں، امام بخاری وامام مسلم بین ایک استاذ ابو بکر بن ابی شیبہ بلات جن سے امام مسلم نے اس حدیث کوچے مسلم میں نقل کیا ہے، موصوف بھی اپنی مصنف میں اس حدیث کولائے ہیں چنانچہ ملاحظ فرمائیں:

(۷) مصنف ابن الي شيبه

مطنعی

الْبِيْلِ فِي الْمِيْلِيْنِ الْمِيْلِيْنِ الْمِيْلِيْنِ الْمِيْلِيْنِ الْمِيْلِيْنِ الْمِيْلِيْنِ الْمِيْلِيْنِ

في اللها ويشف والآقار العمانط أبرات بن مت بن بيشب البرامية بن بن أمان ابن ابي بكربن الي شيب الكريف العبسي لمتوانسة ما الم

طمعة مستكملة النص ومنقحة ومشكولة ومرقمة الأحاديث ومنهرسة

165 الجيز ُ الاوّل

الطُّهارات، الأنَّإنْ والإقامة، الصِّلاقي:

حَبَعَكُهُ وَعَلَّىٰ عَلَبْ الأسْتاذ شعينداللحَام

الإشراف ألفني والمراجعة والتصحيح: مكتب الدراسات والبحوث في دارالفكر

حاراله کر

(1) من كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة

- (١) حدثنا أبر بكر قال نا سفيان بن عيينة من الزهري عن سالم عن أبيه قال رأبت النبي بَرِّيَّةِ برنع يديه إذا افتتح السلاة وإذا وكع وبعد ما يرفع ولا يرفع يديه بين السجدتين.
- (٢) حدثنا ابن إدريس عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر قال رأيت النبي بالله يرفع بديه كلما ركع ورفع.
- (٣) حدثنا ابن نمير عن ابن أبي عروبة عن نصر بن عامم عن مالك بن الحربوث قال رأبت السي يَهِيَّ بكبر (ويرقع بديه) اركم وإذا رقع رأسه من الركوع حتى يماذي بها أروع أذنه
- (1) حدثنا حشيم عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن النبي يَهَنِيُثُم كان يوقع يديه إذا افتتح وإذا ركع وإذا رقع رأس ولا يجاوز بها أذنيه.
- (٥) حدثنا مشيم قال أخبرنا يحبى بن سميد عن سليان بن يسار عن النبي سيكي مثل ألك.
- (٦) حدثنا هشيم قال أخيرنا ليث هن عطاء قال رأيت أبا سعيد الحدوي وابن عسر وابن عباس وابن الزبير يرقنون أيديهم لحواً من حديث الزهري.
 - (٢/١) ﴿ عَادَى بِهَا مُروعِ أَدْنِهِ وَأَي يَرِضُهَا إِلَّ عِسْوَى طَرَفَ أَدْنُهِ .

(مصنف ابن الى شيبه ج اص ٢٦٥ اطبع بيروت)

(۸) مجمح ابن خزیمه:

امام ابن خزیمہ برائے اپنے دور کے بہت عظیم محدث ہیں اور امام بخاری سے چھوٹے و مونے کے باوجود امام بخاری برائے نے ان سے احادیث کی ساعت کی ہے ان کی صحیح ابن خزیمہ مشہور ومعروف کتاب ہے موصوف نے امام سفیان کی حدیث نقل کی ہے:



لهام افرَّت أَنِي كَرَمَّت براُمِي آنَ برغزريه المِسْالِيْس ابوري وُلدُّ سَنَّة ٢٧٣ مونون سَنَّة ٢٠١١ وُحِسَة الله مثال

الزالاول

ئىقىدۇ ئىق ئىلىدۇ ئۇچەلنادىندۇ تەتقىكە الدۇرۇ چىرە مەسلىپ ئالاغىلى

المكتالاتلاي

155

أَ مِرِنَا أَبِو عَاهِمِ . لا أَمْو يكو ، قا يتدار ، حدثنا معاقبين هشام ، حدثني أني من قنادة . بهذا المؤسنان تموه .

رأيت رسول الله مَرْضَ يدن بدنه إذا انتتح الصلاة حتى يحاذي الله منكبه، وإذا أراد أن يركع، وبعدما يرفع من الركوع. ولا يرفع بين السجلتين هذا لفظ ابن رافع.

سممت المخزومي يقول: أي إسناد أصع من هذا .

اخبرة ابوطاهر ، قا ابو يكر ، قال سنت عمد بن يجى يحكي عن على بن مبلك قال ، قال سنيان ملذ [الاسناد على] (١) هذه الاسطوانة .

(عکس محیح ابن خزیمه ج اص:۲۹۴ طبع بیروت)

167 صحیح ابن حبان (۹)

امام ابن حبان برطنے: چوٹی کے محدث ہیں اور ان کی کتاب سیح ابن حبان محدثین کرام میں مشہور ومعرف ہے۔ امام موصوف نے بھی امام سفیان کی اس روایت کواپنی کتاب میں

الإجسان بترتيب الإجسان بترتيب الإجسان بترتيب مريب المرجب المرجب المرجب المرجب المربح المربع المربع

متربتیب الأمیرَ مَلاَ والدّینَ عَلِیْ بن بلّنِها ن النّا مِیلمَّةُ وْنَهَنَمَا ۱۷هـ

> قدم له وَضَبَعُهُ نَسَتَهُ كَال يُوسُفُ الجُوسُ مَرَكَزُ لِلْدَمَاتَ وَالْبَغَاثِ الثَّصَالِيَّة

> > المحكدالرابثع

مؤسسة الرسالة

ذكر ما يستعب للمصلي أنّ يكونّ وقعه يديه في الموضع اللي وصفتاء إلى المتكبين

- الربيم الزهراني قالا حدثنا مقيان عن الزهري عن سالم.

عن أبيه قال: و زَأَيْتُ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اقْتَتَعُ الصَّلَاةُ رَفَعَ يَدَيْهِ حَنَّى يُحَانِيَ بِهِمَا مُنْكِيَّهِ ، فَإِذَا أَزَادَ أَنْ يَرْحَعَ وَيَعْدَ مَا يَرْفَعُ رَأْمَتُهُ مِنْ الرُّكُوحِ ، ولاَ يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَنَيْنِ ، .

(عکس صحیح ابن حبان جهص ۲۹ اطبع بیروت)

(١٠) كتاب المنتظى لا بن الجارود

حديث كى مشهور ومعروف كتاب المهنتقي لا بن الجارود النيسا بورى ميں بھى بيرحديث

ر المالية

مر الإمام المافظ المنبّة الإمش تبدالله بست علي بواللرد النبسّابري

وتجيامشه اتِمانياللّق: تخرّئ أماديثالنقي

دارالكنب العلمية

٧- صنة صلاة رسول الله

١٧٧ - حدثنا ابن المقرئ وهارون بن إسحاق ويوسف بن موسى ، قالوا ثنا سفيان عن الزهري ، عن سالم عن أبيه - رضي الله عنه - الله والله عنه النبي على إذا النتج الصلاة وفع بديه حتَّى بُحَادِي مَنكَبَهِ وإذا أواد أن بركع وبعد ما يرفع رأسه من الركوع ولا يرفع بين السجدتين؟ .

(عكس كتاب المنتقى لا بن الجارود النيسا بورى ٩٨ وطبع بيروت)

(۱۱)مسندانی تعلی الموصلی

امام ابویعلی نے امام سفیان کی روایت کوئنی سندول کے ساتھ اپنی مشہور ومعروف مند میں بیان کیا ہے، چنانچے مندانی یعلی الموصلی کے عکوس ملاحظہ فرمائیں:

مِنْ يَبِرُبُرُ إِذِيْجِيُ إِلَيْ الْمِنْ الْأِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْم مُسْيِنْبُ الْجِيْجِيْدِ إِلَّالِيْنِ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ

لِلإِمَامِ الْمُتَامِ شَيْخُ الْإِسْ لَاِم أَيْنِيكُ الْحُمَدِينِ عَلَى مِزَالِثِينَ الْوَصِيْلِ (١٠٠ - ٧٠٠ م) يمنه الله

> أرمني دندين إرمث دايج في لأثري داره العادم لازبة رنيس آبار

> > المجلدانخاميسس

مؤسّسَة عشودالنشستران بيرون دادالنسبلة للشناخة الإسترميكة جسكة

MY

آخر البنزء الننامس والعشرين من أجزاء أبي سعد الكنجروذي وأخر مسئد أبن مسعود

عبد الله بن عبر رضي الله عنهما

مهمه مدننا أبويعلى أحمد بن علي بن المثنى ، حدثنا أبوخيشة زهير بن حرب ، حدثنا سفيان بن عيبة ، حدثنا الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، أن رسول الله في تُهَى عن بيع الشمر حتى يبدو صلاحه ، ونهى عن بيع الشمر بالتشر . قال أبن عمر : حدثنا زيد بن نابت أن رسول الله في وخص في المُرايًا .

٥٣٩٤ ـ حدثنا أبوخيشة ، حدثنا ابن عيينة ، حدثنا الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن النبي في قال : « لا حَسنة إلا في اثنين : رجل آناه الله القرآن ، فهو يقوم به آناه الليل وآناه النهار ، ورجل آناه الله مالاً فهو يُنفقُه آناه الليل وآناه النهار » .

٥٣٩٥ ـ حـدثنا أبـوخيثمة ، حـدثنا سفيــان بن عيينة ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ قال : «مَن أَتْنَسَى كلبًا ـ إلا كلبَ صيدٍ أو ماشيةٍ ـ نَقَص من أجره كلُ يوم قبراطان ، .

٥٣٩٦ ـ حدثنا أبو خيثمة ، حدثنا ابن عيينة ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال : رأى رجل أن ليلة القدر ليلة سبع وعشرين فقال

٣٩٣ ـ أخرجه مسلم (ص٨ ج٢) عن زهير وغيره ، به .

٥٩٩٤ - أخرجه البخاري (ص ١٩٣٣ ج ٢) عن علي بن عبد الله ، ومسلم (ص ٢٧٢ ج ١). عن زهير وغيره ، كلهم عن سقيان ، به ،

٩٩٩٥ - أخرجه مسلم (ص ٢١ ج ٢) عن زهير وغيره ، به ، وواجع رقم : ١٤١٨ .

۱۲۹۹ ـ أخره مسلم (ص ۲۹۹ج ۱) من زهير وغيره ، به . ۱۸۲

النبي 越来: وأرّى رؤياكم نبي العشر الأواخر، فاطلموها نبي الدّر منها » .

٣٩٧ ـ وعن أبيه قال : رأيت النبي ﷺ إذا افتتح الصلاة رئم
 يديه خذو مُنْكِبيه ، وإذا ركع ، وإذا رفع ، ولا يرفعُ بين السجدتين .

ه ، تداير مسمود

مستدان مسمود

717

--نداین مسمود

المنبر: ومن جاء منكم إلى الجمعة فليغتسل ع .

ه ٥٩٠٥ ــ حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل ، حدثنا سفيان ، حدثنا الزمري ، عن سالم ، عن أبيه أن النبي على كان إذا جدَّبه السيرُ جَمَّع بن المغرب والعشاء .

النار 🚜 قال : و لا تتركوا النار عن أبيه ، أن النبي ﷺ قال : و لا تتركوا النار الناري الله عن تنامون ۽ .

النبي في الله وعن أبيه قال : رأيت النبي في وأبا بكر وعمر يمشون أسام الجنازة .

النساب؟ قال: (لا يلبس القميص؛ ولا العمامة، ولا البُرنُس،

ولا السَّراويل ، ولا ثوباً مسَّه زعفران ، ولا ورس ، ولا خفَّين إلا لمن لم يجد النعلين ، فمن لم يجد النعلين فليقطَّعُهما حتى يكونا أسفل عند (١) الكعبين ،

من من الله قال : رأيت رسول الله في إذا انتتع الصلاة رفع يديه حَدْوَ منكبيه ، وإذا أراد أن يركع ، ويعد الركوع ، ولا يرفع بن السجدتين .

ه ده د کرد : ۱۹۹۱ ، ۳۹۹ .

۱۹۱۹ ـ بگرر: ۱۹۱۹ ، ۱۱۱۹ ،

۷۰۰۰ ـ مکرز : ۱۹۸۸ ، ۱۹۹۸ .

۵۰۸ ـ مکور : ۵۶۹ ، ۴۰۲۰ . (۱) سن : من .

Pron _ water : , Se _ noid

(عكس منداني يعلى الموسلي ج ٥ص ١٨١،٢٠٢١،٢٠٢ طبع جده وبيروت)

(١٢) شرح معانى الآثار الطحاوي

وكيل الاحناف امام طحاوى حنفى في بهي امام سفيان كي روايت كوبيان كيا ب:





(عکس شرح معانی الآ ثارص ۱۵۳، جاطیج ایج ایم سعید کمپنی کرا چی)۔
ان بارہ کتابوں کے علاوہ بعض کتابوں کے حوالے ضمناً دیئے گئے ہیں مثلاً ﴿ مندالا مام
الثافعی۔ ﴿ کتاب الام لا مام الثافعی۔ ﴿ مندالا مام احمد بن ضبل ﴿ جزء رفع الیدین
لا مام البخاری۔ ﴿ معرفة السنن والآ ثار للبیہ تقی۔ ﴿ السنن الکبری للبہ تقی۔ ﴿ المستد للمستح جعلی صحیح الا مام سلم لا فی تعیم الا صبح انی۔

خلاصه کلام

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام سفیان ابن عیبینہ کی بیردوایت متواتر ہے کیونکہ بے شار محد ثین نے اس حدیث کو ثنا سفیان عن الزہری کی سند سے روایت کیا ہے۔ کتب ستہ کی تمام کتابوں میں بیروایت موجود ہے۔ سوائے بخاری کے کہ اس میں امام سفیان کی روایت موجود نہیں سے البتہ امام سفیان کے دوسرے ہم جماعت محدثین کی ہم معنی روایات موجود ہیں۔ امام بخاری نے امام سفیان کی روایت کواپی دوسری کتاب جزء رفع البدین کے بالکل شروع میں بیان کیا ہے۔ اب امام سفیان کی ایک آ دھروایت میں تحریف کرے دیو بندی محرفین نے جواس حدیث کو بدلنے کی کوشش کی ہے تو یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص سورے کواپی انگلی کی جیسے جمیانے کی کوشش کرتا ہے حالانکہ اس بے وقوف کو معلوم نہیں کہ سورج اس کی انگلی کی اوٹ میں کہوسی جھیے نہیں سکتا۔

موجودہ دور میں حنفیوں کو جب سے مند حمیدی اور مندانی عوانہ کی ان محرف روایتوں کا پہتہ چلا ہے تو وہ اپنی تصانیف میں برابران کتا بول کے حوالے نقل کررہے ہیں۔ اورلوگوں کو بتارہے ہیں کہ ہمارے پاس ترک رفع بدین کی صحیح روایات بھی ہیں۔ حالا مکہ سابقہ محدثین اور حنفیوں میں ہے کی ایک نے بھی ان روایات کوترک رفع الیدین کی دلیل کے طور پر ذکر مہیں کیا اور نہ ہی اس وقت تک ان روایات میں کوئی تحریف ہوئی تھی۔

سيدنا وائل بن حجر شائنه كي روايت ميں

تحت السره كااضافه

حنی نماز خلاف سنت اُمور پرمشمل ہے اور احناف کے ہاں نماز میں سنت سے ثابت شدہ اُمورکوا ہمیت نہیں دی جاتی بلکہ ایسا لگتا ہے کہ نماز کے بجائے صرف اٹھک بیٹھک کی جار ہی ہے۔تعدیل ارکان کا کوئی خیال نہیں رکھا جاتا۔ عام لوگوں کی بات تو جھوڑ نے ائمہ حضرات بھی اس کا بہت کم خیال رکھتے ہیں۔قراءت کی پیصالت ہے کہ ائمہ بھی سورۃ الفاتحہ کوایک دوسانس میں پڑھ جاتے ہیں جبکہ ہر ہرآیت پر رکنا سنت رسول اللہ طابیم ہے اور تراوح میں تو حفاظ انجیش انجیٹر کے ساتھ قرآن پڑھتے ہیں یہاں تک کہان میں ہے بعض کی قراءت میں سوائے یعلمون اور تعلمون کے علاوہ کچھ بچھ میں نہیں آتا۔ (کیجھ نہ سمجھے الله کرے کوئی)۔ان کے ائمہ تک مسنون قراءت سے ناواقف ہوتے ہیں۔انہیں ہے تک معلوم نہیں ہوتا کہ رسول اللہ منافق کی کس موقع پر کیا قرأت کیا کرتے تھے۔ان کی نمازوں میں بعض بدعات تک داخل ہو چکی ہیں مثلاً زبان سے نیت کرنا ، فرض نماز کے بعداجتماعی دعا كرنا وغيره لبعض من گھڑت دعا ئيں اور وظا ئف پڑھنا وغيرہ اوران أمور كونما ز كا حصة تمجھا جاتا ہے۔ حنفی نماز کے اکثر مسائل بے بنیاد ہیں یاان کی بنیا دضعیف اور موضوع روایات پر ہے۔ فقہ کے دیگر مسائل کا بھی یہی حال ہے۔ نماز باجماعت کے وقت صف بندی ایک بنیا دی امر ہے لیکن حنفیوں کے ہاں مل کر کھڑے ہونے کی بجائے درمیان میں فاصلہ ر کھ کر کھڑنے ہونے کورجیح دی جاتی ہے۔

حنفوں کے ہاں نماز میں ناف کے پنچے ہاتھ باندھا جاتا ہے بلکہ ان کے ہاں مرد
حضرات ناف کے پنچے ہاتھ باندھتے ہیں اور ان کی عور تیں سینہ پر ہاتھ باندھتی ہیں۔ اور
جب ان حضرات سے اس کی دلیل پوچھی جاتی ہے تو ان کے مولوی بغلیں جھا کئے لگتے ہیں۔
حنفیوں کے پاس ناف کے پنچے ہاتھ باندھنے کی کوئی سیحے مرفوع روایت موجود نہیں
ہے۔ ابوداؤ د میں سیدناعلی جائے کی جوروایت ہے اس میں عبدالرحمٰن بن آخی الکوفی ضعیف

ہاور بقول امام نو دی کے اس کے ضعیف ہونے پراجماع ہے۔ اور سید نا ابو ہریرہ جاتات کے موقوف اثر میں بھی یہی راوی ہے۔ اور امام ابوداؤ دیشائٹ نے اس اثر کے متعلق کہا ہے: ''ولیس بالقوی ''اور بیاثر قوی نہیں ہے۔ اور اس راوی کے متعلق امام احمد بن صنبل جائے کی رائے قال کی ہے وہ عبد الرحمٰن بن آتحٰق الکوفی کو ضعیف کہتے ہیں۔

(ابوداؤد کتاب الصلوة ؛ باب ۱۰ اوضع الیمنی علی الیسدی فی الصلوة)۔ ضعیف حدیث حنی مذہب کے ماتھے پر ایک سیاہ داغ تھا، لہذا بعض حنفیوں نے اس داغ کودعونے کا پختہ عن م کرلیا اور وہ اس طرح کہ تحت السرہ (ناف کے نیچے) کے الفاظ کا اضافہ سیدنا واکل بن حجر رہائی کی حدیث میں کر ڈ الا۔ چنانچہ اس سلسلہ میں کراچی میں جو کوششیں کی گئیں اس کاعملی اظہار عکس کی صورت میں ملاحظ فرما ئیں:



و ضع اليمين على الشمال

حدثنا الو بكر قال حدثنا زياد بن حباب قال حدثنا معاوية من صالح قال حدثني يونس بن سيف العنسي عن الحارث من غطيف أو غطيف من الحارث الكندى شك معاوية قال مهما رأيت نسبت لم أنس أن رأيت رسول الله عِلَيْقِ و ضع يدء البني على البسرى يعني في الصلوة وحدثنا وكبم عن سفيات عن سماك عن نبيسة بن كملب عن ايه قال رأيت الني يَرْتُنْ و اضعا بمينه على شماله في الصلوة . حدثنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن ايه عن و اثل ان حجر قال رأيت رسول الله ﷺ حين كبر أخذ شهاله بيميه وحدثنا وُكِيع عن اسماعيل من ان خالد عن الاعمش عن بجاهد عن مورق العجلي عن الى الدردا. قال من اخلاق النبيين و ضع العين على الشهال في الملوة ، حدثنا وكيمٌ من يوسف بن ميمون عن الحسن قال قال رسول الله يتمِنْتُو كَأَلَى أنظر الى أحبار بني اسرائيل و اضعى أيمانهم على شمائلهم في الصارة ، حدثنا ﴿ وَكُبِعِ عَنْ مُوسَى بِنَ عَمِيرَ عَنْ عَلَقْمَةً بِنَ وَ اثْلُ بِنَ حَجْرٍ عَنَ أَبِيهِ قَالَ وَأَيْتُ النبي تراثيج و صم بمينه على شماله في الصلوة تحت السرة حدثنا وكب من ربيع يَانِ مشر عن اراهم قال يضع بمينه على شماله في الصلوة تحت السرة ه حدثنا وكيع قال حدثنا عبد السلام بن شداد الحريرى ابوطالوت قال نا غزوان ابن جرير الضبي عن أبيه قال كان عسلي اذا قام في الصلوة و ضع يمينه على رسغ يساره و لا يزال كذلك حتى يركع متى ما ركع الا أن يصلح ثوبه أو يحك جدده يا حدثنا وكيم قال حدثنا يزيد بن زياد عن الى الجمد عن عاصم الجحدري عن عقبة بن ظهير عن على في قوله فصل لربك و انحر قال و ضع اليمين عـــلى الشهال فى الصلوة ه حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنـــا المناج

(عکس مصنف ابن ابی شیبہ ج اص ۱۹۰۰ طبع ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیۃ کراچی)
اس نسخہ میں ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی والوں نے تحت السرۃ کے الفاظ جلی
حروف کے ساتھ لکھوائے ہیں اور اس تحریف کے دوران جگہ کی تنگی کی وجہ سے رہیج اور ابو
معشر راویوں کے درمیان جوعن تھاوہ بھی کٹ کررہ گیا، ملاحظہ فرما ہیے:

تحريف سي پيلے

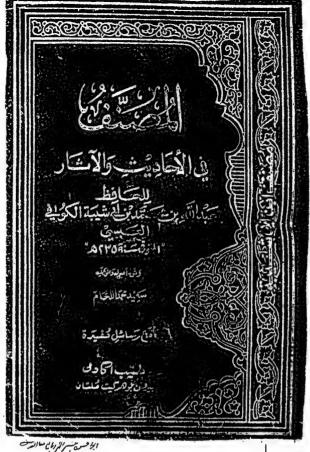
و كيم عن موسى بن عير عن علقبة بن و ائل من حجر عن ايه قال رأيت الني يَرَائِنَمُ و منع بمينه على شماله في الصلوة ، جدثنا وكيم عن دبيع عن الله الله مدر عن ابراهم قال يضع بمينه على شماله في السارة أعمت السرة ،

مح لف کے بعد

و كيم عن موسى بن عمير عن علقمة بن و اثل بن حجر عن ايه قال وأيت الني الله و صمع يمينه على شماله في الصلوة المحت السوة حدثنا وكيمين ربيم نابي معشر عن ابراهم قال يعنم يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة ه

اگر ناشرین کے نزدیک میالفاظ کمی نسخہ میں موجود تصقوانہیں حاشیہ میں نسخہ کے طور پر لکھ دینا چاہیئے تھالیکن ان کی جرا کت ملاحظ فرمائیں کہ انہوں نے ان الفاظ کو حدیث میں داخل کر دیا اور اللہ کے عذاب کا نہیں ذرہ برابر بھی ڈرمحسوس نہ ہوا۔

ادارة القرآن کراچی کے بعد طیب اکادی بیرون بو ہڑگیٹ ملتان والوں نے اس تحریف کا بیڑا اٹھایا اوراس حدیث میں تحریف کی۔اوراس مخصوص مقام پرانہوں نے اعلیٰ قتم کا ورق استعال کیا اوراس صفحہ کو خاص طور پر کمپوز کر کے لگایا گیا ہے اوراللہ تعالیٰ کی شان ملاحظہ فرما نمیں کہ جلدی میں اسے ۳۲۲ صفحہ کے بعد لگا دیا گیا حالا نکہ اس مخصوص صفحہ کا نمبر ملاحظہ نم وایا اولی الابصار۔اس مقام کے عکوس ملاحظہ کئے جا نمیں:



P7 \ 11/5-314 PY -- 1/1/ TE

للجيز الاؤل

المُنهارات، الأزاز والإثاث، الضاوة

ئيمة ويونية الوثنان سيدا منام الإشراف الغن والدر بعداراتصح مكب للوساد و لجود في ارائتكم كال الكلامة المناس المناسات و المود في ارائتكم . طب اكادي رعان

- (1) حدثنا ركيم عن إساميل بن أن خالد عن الأمس عن عامد عن مورق المجلي عن أن الدرداء قال: من أخلاق النبين وضع البين على الشال في الصلاة.
- (٥) حدثنا وكيم عن يُوسف بن شيمون عن الحسن قال: قال رسول الله يَكِيُّهُ ، كأنِ أنظر إلى أحبار بني إسرائيل واضعي أيمانيم على شائلهم في الصلاة ، ...
- (٦) حدثنا ركيم عن موسى بن عُسر عن علقمة بن وائِل بن حُجر عن أبيه قال: رأيت اللي ﷺ رضع بيت عل ثباله في الصلاة. (وقى نسخة تحت السرة) (١)
- (٢) حدثنا ركيم عن ربيع عن أبي مشر عن إبراهم قال: يضع يمينه على شاله في المسلاة عبد السرة.
- (A) حدثنا ركيم تال: حدثنا حد السلام بن شداد الحريري أبو طالوت قال: نسا غزوان بن جرير الضبي عن أبيه قال: كان على إذا قام في الصلاة رضع بيت على رسغ يساره ولا بزال كذلك حتى يركع متى ما وكع إلا أن يُصَلَّح ثوبه أو يُمكُّ جده.
 - (٩) حَدَثَنَا رَكِيم. قال: حدثنا يزيد بن زِياد عن أبي الجمد عن عامم الجحدري عن عُنَّة بن ظَهِر عن على أن توله ﴿ نُمَلُ لِرَبُكُ وَانْحُرْ ﴾ قال: وضع اليمين على الشهال في الصلاة.
 - (١٠) حدثنا بزيد بن مارون قال: أخبرنا حجاج بن حسان قال: سمت أبا مجلز أو مااه قال: سمت أبا مجلز أو مااه قال: يقم باطن كف يمينه على ظاهر كف شاه ويجملها أسقل من السرة.
 - (١١) حدثنا بزيد ثال: أخبرنا الحجاج بن أبي زبيب قال: حدثني أبو عثمان أن النبي مرتبع من برجل يصلى وقد وضع شاله على ثبيته فأخذ النبي مرتبع على عباله على ثباله .
 - (١٢) حدثنا جرير عن مُنبرة عن أبي معشر عن إبراهيم قال: لا يأس بأن يضع البسى على البسرى في الصلاة.
 - (١٣) حدثنا أبر معارية عن عبد الرحن بن إسحاق عن زياد بن زيد السوائي عن أب جحيفة عن على آلاء من سنة الصلاة وضع الأيدي على الأيدي تحت السرو.
 - (11) حدثنا يحيى بن سيد عن ثور عن خائد بن معدان عن أبي زياد مول آل دراج ما رأبت نسيت نائي لم أنس أن أبا يكر كان إذا قام في الصلاة قال هكذا فوضع هينى عل اليسرى.

ť

كاب فعلاة ، ركعا فقير غمليان - وقع ليميّ عل فقيل (١١) حدثنا عبي بن سيد من أو من حالد بن حدان من أي لهاد عول أل (١٣) حنانا أيو سترية من ميد ترمن بن إسدق من زياد بن ريد للواقي من (١٠) حدثنا يزيد بن مارون قال، أغرنا حجاج بن حسان قال: سست أبا مجلز أو مُنبة بن عُنير من ملَّ ل ترى ﴿ لَعَمَلُ إِرْكِنَ وَالْعَرْ﴾ قالده وضع البيئة على فقوال أي (٩) حدثنا زكيع قال: حدثنا يزيد بن زياد من أنو الجيد من عامم المبعدوى من نزوان بسن بترير النسي من أب قال: كان ملِّ إذا قام في العسلاة وضع بيب مل وسخ ﴿ أَمُ ﴾ حدثنا وَكِيجَ قالَ: حدثنا حبد السلام بن شداد الحريري أبير طالوت قال: ت (٧) حدثنا ذكين من دين من أنها مستو من إيرام قال، ينس بيه عل شاك له (٦) حدثنا وكيج من موسى بن تمسير من ملئسة بن وابل بن شهر من أب قالوه (•) حدثنا ذكيم من يُوسَف مِن شيسون من الحسن قال: قال رسول الديكل • كان (1) أحدثنا وكبي من إساميل نن أب سائد من الأمسن من ماهد من مؤزق وراج ما رأيت فنسيت فإن يز أنس أن أبا بكر أكان إذا تام في العبلاة فان حكله فوصع الله مربها يعل وقد وفع في مل يك فاخذ شي الله يب ووفعها عل شه. (١١) حدثنا يزيد قال: أخرة الشباع بن أني ذبيب قال: حدثني أبر عنان أن فني (١٢) حدثنا بنرير من شهرة من أبي تعشر من إبراهم قال: لا بأس بأن يضح أنه، الله للن كيف يعنع قالما يضع بالحق كف يجب على ظاهر كف شائه ويجعلها رابت هي ويل وضع بيه مل شاه في المعلاة. (وفي نسطة محت السرة) (١) يساره ولا يزال كذلك حتى يركع متى ما وكع إلا أن يعطع ثوبه أو يجنك جسده. لعبيل من أي تدرداء قال: من أعلاق النبين وضع البين عل النبال لي المسلاة. أن بسمينة من منيٍّ قال: من سنة عُسلاة وضع الأبدي من الأبدي تحت عُسرو. أنظر إلى أحبار بني إنرائيل واضعي أيانهم على شائلهم ليا المسلاة و." (علس مصنف ابن الي شيبه جي اص ١٦٢٣، يـ١٢٢٩ طبح طيب ا كا د كي ماتان) ليني على ليسرى في العلاة. المالا المالية أسلكا من المراد (٥) حدثنا أبو دارد من حاد بن شلة من مثام ثال: نست أني ل هماج (1) حدثنا وكيم من شبان من ابن أبي عائد من فشمي ثال، يُبه الصلاة ولا (٣) سماننا بزيد بن عارف من يجي بن سيد من عبد الرحل بن الناس قال (١) حدثنا أبو يكر قال: نبأ أبو معاوية من الأصش من أبه سلبان من جابر قال: بسببسب كاب لملاة ، من كان يميد - من كان يميد سنار نصلي بهم أبو مرسي فسقط رجل أعود في يئر أن شيء فنسمت النوم كنهم ضير أبي الما المول المولك الما المراجع (٦) حدثنا أبو خائد الأحر من يهي بن سبيد من عبهِ الرمن بن فلاس قال: (٨) عالنا تركي من ابنا عرن من ابن جهين الله الاين الدواكان مردنا ولمن ميان إلا このからしてかかかる ちなな なななないないにす (こ) رحاءً إِنَّا مُنْهُمْ يَعْلُ بِأَسْمَاءِ فَهُوا آوُهُمْ فَتُوَيِّزُ الْبَشِرُ فَوْجَ إِنَّا بِوْ لِي السهد نفسعك (١) حدثنا أبر بحر ثال، حدثنا شهيئ من أبي مائم من أبي لدنية ذال، كان (٠) حَمَانًا عِلَى مِنْ سَمِدٍ مِنْ عِبْدُ مِنْ أَشْمِي لِيَا أَرْجِلَ بِشَمِلُنَ لِي تَصَلَاهُ قَالَ (١٥٩) من كان يميد الصلاة من الضمك (١٦٠) من كان يعيد الصلاة والوضوء عفق تسعله فكا العرف أمر من خسعت أن يعيد الرضء والعباء الله الما المراد والدائمة المامل والاوليا عاد والدائه نسعت علل أن رأنا في هيرة إنامرل أن أميد هملاة . إذا ضعك فرجل لي فصلاة أعاد المعلاة ولم يهد فوضوه. فامره عروة أن يعيد تصلاة ولي أمره أن يعيد هوفعوه. سمكت وأنا أصلي مع ألي فأمراني أن أحيد همالاة. موسى و المعند فأمرع أن يبيدوا تعسطاً. نسک ن تساوه ان نب المود.

بریکوں کے درمیان لکھا ہے۔ کیا یہ بہتر نہیں تھا کہ ان الفاظ کو یہ حضرات حاشیہ میں تحریر کر دیے اور متن میں تحریر کرنے کی خلطی کا ارتکاب نہ کرتے۔ غالبًا ای موقع کے لئے کہا گیا ہے کہ''چور چوری سے جائے کیکن ہیرا پھیری سے نہ جائے''۔

🗇 طیب اکا دمی ملتان والول کے علاوہ مکتبہ امدادیہ ملتان والوں نے بھی اس حدیث میں تح یف کی ہے اور حاشیہ میں تحت السرہ کے الفاظ کی زبردست تائید کی ہے اور اس اضافہ کو درست قرار دیا ہے۔اور دلیل کے طور پراٹینے محد ہاشم سندھی کی کتاب درهم النضر ه کا حوالہ دیا ہے اور اس کتاب کواس جلد کے آخر میں لگادیا گیا ہے تا کتر لیف کی اصل کہانی کالوگوں کوعلم ہو سکے۔شروع میں جب مکتبدامدادیدوالوں نے اس کتاب کوشائع کیا تو اس میں سے اضافه موجود نه تقااوراس كتاب كے كئي نسخ مختلف كتب خانوں ميں بھى بھيج كئے تھے جن میں سے جماعت اسلامی کا مدرسد منصورہ لا ہور کا کتب خانہ بھی ہے اور اس میں بیاسخہ بغیر تحریف کے موجود ہے بعد میں مکتبہ امدادیدوالوں کوخیال آیا کہ جس مقصد کے لئے اس كتاب كوشائع كيا كياتها وه مقصدتو بورا بي نهيس مواچنا نچدان حضرات نے اس مخصوص صفحه كو الگ کمپوز کر کے ٹیپ کے ذریعے اسے اس جلد میں جوڑ دیا اور مزے کی بات بہے کہ اس صفحہ کی لکھائی دوسر مے صفول سے بالکل مختلف ہے اوران حضرت نے بھی " تحت السرہ" کا اضافہ کر کے اسے بریک میں قید کر دیا ہے لینی (تحت السرة) اس طرح لکھا ہوا ہے۔ چنانچاس کاروائی کونس کے ذریعے ملاحظہ کرتے ہیں:



للحذا الأول

· المَّيَارِاتُ الْأَيْانِ وِالْآَئَةُ الْمِنْمُةُ

سينة زيماني مين الأشاذ تسميدالاتمام -الإشراف الذي والدراجعة والتصميح "منك الاوصاف والبعرت في دار الشكر

مكتبه امداديه ملتلق باكستان

كتاب العلاة - والمتالف مرتصليان - وضع اليمين على الشمال ----

(٣) حدثنا وكبع عن اسماعيل بن ابى حالد عن الاعمش عن محاهد عن مورق العملى عن ابى الدرداء قال: من احلاق النبيين وضع اليمين على الشمال في الصلاة.

(۵) حدثنا و كيع عن بوسف بن ميمون عن الحسن قال: قال رسول الله اللاية المائة اللاية المائة الم

(2) حدثنا وكيم عن ربيع عن ابي معشر عن ابراهيم قال: يضع بمينه على شماله في الصلاة تحت السرة.

(٨) حدثنا وكيع قال: حدثنا عبدالسلام بن شداد الحريرى ابوطالوت قال انا غزوان بن حرير الضبى عن ابيه قال: كان على اذاقام في العلاة وضم يمينه على رسخ يساره ولا يزال كذلك حتى يركع متى ماركم الاان يصلم ثوبه او يحك حسده.

(٩) حد ثنار كيع قال حدثنا يزيدين زيادعن إلى الجمدين عاصم المحدرى عن عقبة بن ظهير عن على في قوله "فُصل يُربِّكُ وَاتْحَرْ" قال: وضع اليمين على المسال في الصلاة.

- (١٠) صد ثناً يزيد بن هارون قال: اعبر قاحجاج بن حسان قال: سمعت ابا محلز او سالته قال: قلت كيف يصنع قال: يضع باطن كف يمينه على ظاهر كف شماله و يحملها اسفل من السرة.

(۱۱) حدثناً بزيد قال: احبرنا المحجاج بن ابى زبيب قال: حدثنى ابو عثمان ان النبى الله يمينه المنفي المنفي يمينه النبى الله يمينه ورضعها على مينه فاخذ النبى الله يمينه ورضعها على شماله.

(۱۲) حدثنا حرير عن مغيرة عن ابي معشر عن ابراميم قال: لا بأس بان يضع البسني على البسرى في الصلاة. البسني على البسري في الصلاة. (۱۳) حدثنا ابومعاوية عن عبدالرحمن بن اسحاق عن زياد بن و السوائي عن (۱۳)

للفالمبلاة وضعالايدى على الايدى ت يني بن سميدعن تور عن عالدين معدان عن ابى زياد مركى آل ت قاني لم الس ال ايا يكر كان افاقام في الصلاة قال مكذا فرضم

تأ در كمة كاملاً في كلا وكن يأخيرًا من شبة من المكم ولا يذكر منا

كائرا لا يؤكون لويط قبل طلو دو كمنه ليل فليبر مل سائل: () حدثا مي دار اغرا ابن فرد من بامد دان سأك أكان ابن.
 كان داسر كال تاريب بزك عبة أن سفر ولا مغر. ے برکتنے بو لٹر پر دورکمنے کیل فلیز ہے سکر رکا سکر (二) 十日のうちょうかんかいしょくかいかんでんせおい (٣) حدثا منم كان أهرنا حمية كل. سمن شيرو ين ميمون كاودتي يلوا

. () حلنا جمه من ظيرت من أبيه من طلنا تلتباذالما ط فيعيم صفيناً والأ بمينا له سفر ولا حتو قلباً ولا للعلماً تعق فته حكة فركمتان قبل فليم. (١) سدنا لير يكر قل نا أبر لسلة قال: سمنا خير الدمن قاع (١٩٢١) ركمنا اللبو تعليان في السفو

京日子子一十一下 西子子子母的人工 一部にいていている (١) مكلتا أبر يكر قال، مستا زيد بن حياب قال، مدتا سارية بن حالم في (١٠٠٠) رنح البين مي الناو

(٣) مدل زي من شباد من ملك من ليعنا بن علب من ليه قال المليم

(٢) حدثنا ركيع عن وسي بن عمير عن علقمة بن رائل بن حمر عن ابد، النبي الله المسترف بمينه على شماله في السلاة (تحت السرة).

(7/170) تحت السرة: هذه الالفاظ موجودة في يعض تسخ المصنف وزيادة التقة معتبرة ولم ينكر ها احد الاحمد حيات السندى (المترفي ١٦٨٥) الذي كان تلميذ المحمد مين التوى الشيمي ثم اقر محمد حيات و عبد المبارك فورى بوجود فد المالفاظ ولكن قالا أنه من التسامح والحق انه يسمن التسامح - واحم لهذا المحت "در هم العرة" صنفها الشيخ محمد هاشم السندى وقد علقنا هافي آخر هذا الحزء ١٠١٠.

یہ بات بقینی ہے کہ ان نتیوں ننوں میں جو تحت السرہ کا اضافہ کیا گیا ہے وہ کسی تحقیق ودلیل کی بناء پڑنہیں بلکہ کسی کی غلط نہمی کی بناء پر کیا گیا ہے اس لئے کہ کسی بھی معترنسخہ میں بیالفاظ موجود نہیں ہیں۔اگر کوئی دعویٰ کرتا ہے تو اس کی ذمہ داری ہے کہ وہ واضح کرے کہ وہ معتبر نسخہ کہاں ہے؟

مصنف ابن ابی شیبه حدیث و آثار کا بہترین ذخیرہ ہے اس کی اشاعت کا متعدد اداروں کوشرف حاصل ہے۔سب سے پہلے مولا ناعبدالتواب کی تعلیق سے اس کی اشاعت ملتان ہے ہوئی، بعد میں حیدرآ باد دکن ہے مولانا ابوالکلام آزاد اکا دمی نے ۱۳۸۲ھ میں اس کی پہلی جلد کوشائع کیا۔ بعد میں الدارالسلفیہ جمبئ نے اس کو پندرہ جلدوں میں شائع کیا۔ابتدائی تین چارجلدی بھی،۱۹۸۴ءمیں شائع کی تھیں۔ (جواب مکمل جھپ چک ہے) اس كے صفحه ا۳۵ جلد دوم طبع مطالع الرشيد مدينة المنو ره١٩٨٠ء ميں بھى بيرحديث انہيں الفاظ کے ساتھ موجود ہے، مگر جب دیو بندیوں نے ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ہے ۱۹۸۷ء میں اس کی اشاعت کی تو متن حدیث میں تحریف کرتے ہوئے (تحت السرة) كالضافه بهي كرديا_اس اضافه سے حديث كامفهوم بيبن كياكه "نبي مَثَاثِيمٌ في نماز كاندر ناف كے نيچ ہاتھ باندھے'۔ إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا اللَّهِ رَاجِعُونَ- حالانكه بيصريحاً بددياني ہے۔ بید حدیث ایک درجن کے قریب کتب حدیث میں پائی جاتی ہے اور کسی میں بھی (تحت السرہ) کا اضافہ ہیں ہے۔اور جس نسخہ کے حوالے سے اس اضافہ کا دعوٰ کی کیا جاتا ہے اس کے ضعیف ومعلول ہونے کا دیوبندی اکابرین کوبھی اقرار ہے۔ (تحفہ حنفیہ

ادارۃ القرآن کراچی والول نے سب سے پہلے مصنف ابن الی شیبہ کی پہلی جلد میں تحت السرہ کا اضافہ کیا اس کے بعد طیب ا کا دمی ملتان اور پھر مکتبہ امدادیہ والوں نے بھی کھی ہر تکھی مارتے ہوئے مصنف میں تحت السر ہ کا اضا فہ کر دیا۔ لیکن اس تحریف کی اصل حقیقت کیا ہےوہ ہم الشیخ ارشاد الحق اثری فیصل آبادی ظینے کے الفاظ میں پیش کرتے ہیں: الل علم جانت میں کہ مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے اس اضافے کا ذکرسب ہے پہلے حافظ قاسم بن قطلو بغاالتوفی و ۸۷ھ نے'' تخریج احادیث الاختیار'' میں کیا۔ان کے بعد شخ محمہ قائم سندھی اور شخ محمہ ہاشم سندھی اور دوسر بے حنفی علاء نے اس اضافے کی صحت کا دعوی کیا مگر علامہ محمد حیات سندھی نے اس کی برزور ترديدي اوركها كهجس نتخدى بنياديراس اضاف كصحت كادعوى كياجار باعوه نسخہ کے نہیں کا تب نے غلطی ہے مرفوع حدیث میں'' نتحت السرة'' کے الفاظ کھے ہیں۔ بدالفاظ ابراہیم نخعی کے اثر میں ہیں جواس حدیث کے بعد ہے۔ صرف نظرے علی سطرے بیروف پہلی سطر میں لکھے مجھے ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں۔علامہ محر حیات سندھی کے موقف کی تفصیل ان کے رسالہ'' فتح الغفور فی تحقیق وضع الیدین علی الصدور''میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔ ماضی قریب كے نامورد يوبندي شيخ الحديث اورخاتمة الحفاظ علامه محدانورشاه صاحب كاشميري نے بھی علامہ محد حیات سندھی راللہ کے موقف کی تائید کی ہے۔ان کے الفاظ بیہ بن:

ولا عجب ان یکون کذلك فانی راجعت ثلاث نسخ للمصنف فما وجدته فی واحد منها - (نیش الباری ۲۲۵ مؤد۲۲۷)

'دیعنی جیسے علامہ محمد حیات سندھی نے کہا ہے، ایسا ہونا کوئی تعجب کی بات نہیں میں نے بھی مصنف کے تین نسخ دیکھے ہیں ان میں سے کسی ایک میں بھی بیالفاظ نہیں تے''۔

علامہ نیموی جو ماضی قریب میں حفیت کے نامور وکیل تھے انہوں نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر چہ بیز اکد الفاظ کئ نسخوں میں موجود ہیں مگر انصاف کی بات بیہ بے کہ بیاضا فہ غیر محفوظ اور متن کے اعتبار سے ضعیف ہے۔ان کے الفاظ ہیں:

الانصاف ان هذه الزيادة وان كانت صحيحة لوجودها في اكثر النسخ من المصنف لكنها مخالفة لروايات الثقات فكانت غير محفوظة (التعليق الحسن ص ١٤)

اورمولا تابدرعالم صاحب ني بهي علامه نيموي كن الدرة الغرة في وضع اليدين تحت السرة "كحوال يسلكها ب:

ولم يرتض به العلامة ظهير احسن رحمه الله تعالى و ذهب الى ان تلك الزيادة معلولة (عاشية فيض البارى ص ٢٦٧-٢٥)

للذا جب اس زیادت کا انکار اور اس کے ضعیف اور معلول ہونے کا اعتراف و اظہار حنیٰ بھی کر چکے ہیں تو اب آپ ہی بتلا کیں کہ مصنف ابن الی شیبہ کے اس نخہ میں جواضا فید یو بندی ناشر نے کیا ہے اس کا فائدہ سوائے بدنا می اور رسوائی کے ویل ہے؟ وہفت روزہ الاعتصام لا ہور ۲۰ جمادی الثانی کے ۱۹۸۰ھے ۲۸ فروری کے اور کیا ہے؟ وہفت روزہ الاعتصام لا ہور ۲۰ جمادی الثانی کے ۱۹۸۰ھے اور آ العلوم الاثر یہ فیصل آباد)۔

الشیخ ارشادالحق اثری ملقة الل حدیث کے زبردست محقق اور شیخ الحدیث ہیں اور آپ نے

مختف موضوعات پرانتہائی فیتی اور تحقیقی کتابیں رقم کی ہیں اس مسئلہ پر بھی سب سے پہلے شخ موصوف ہی نے قلم اٹھایا اور ہم جیسے طالب علموں کے لئے راہنمائی فراہم فرمائی۔ اس طرح مقلدین کی طرف سے کوئی نئی تحریف جب بھی سامنے آئی تو سب سے پہلے شخ موصوف کا قلم ہی حرکت میں آ جاتا ہے اور آپ تحقیق کا حق ادا کر دیتے ہیں اللہ تعالیٰ شخ موصوف کی عمر اور صحت میں برکت عطافر مائے اور آئییں مزید در مزید دہنی صلاحیتیں اور خوبیاں عنایت فرمائے اور انہیں مزید در مزید دہنی صلاحیتیں اور خوبیاں عنایت فرمائے اور انہیں اجر عظافر مائے۔ (آمین)۔

تحت السره کے اضافے کی حقیقت

مصنف ابن ابی شیبہ کو ہندوستان میں سب سے پہلے مولانا عبدالتواب کی تعلیق سے ملتان سے شائع کیا گیا تھا۔ اس کے بعد مولانا ابوالکلام اکا دمی حیدرآ باد دکن نے ۱۳۸۱ھ میں اس کی مہلی جلد کوشا گئے گیا۔ ہندوستان میں اس کتاب کوشا گئے کرنے کا اعز از حنفی حضرات ہی کو حاصل ہے اور ان شائع شدہ کتب میں بھی تحت السرہ کا اضا فدموجو ذہیں ہے۔ چنا نچہ ملاحظ فرما کیں:

ن دوسرى مرتبابن انى شيبكى بهلى جلد كوحيدر آباددكن سے شائع كيا كيا -

(تما اناكم الرسول لحذوه وما نهاكم عنه فانقهوا) الجزر الإول

ويتونية

ابن الى شيبه

فی

الاحاديث .

و الا الرام و استنباط أثمة النابعين و اتباع النابعين المشهودين لهم بالحير الامام الحافظ المنقن النحرير النبت الثقة الشهير بابي بكر عبد الله بن محمد بن ابراهيم بن عثمان بن ابي شيبة الكوفي العبسي المتوفي سنة ٢٣٥ م وكئي من مفاخره التي امتاز بها بين الاثمة المشهودين كونه من اسانذة البخاري و مسلم و أبي داود و ابن ماجة و خلائق لا تحصي (و اعتنى بتصحيحه و تنسيقه و نشره محب السنة النبوية و خادمها) (عبد الحالق خان الافغاني رئيس المصححين بدائرة المعارف الشانية في الغام) و نائب صدر جميت العلماء حيد رآباد - اسے - بي (الهند) عني بطبعه و اهتم بنشره خادم القوم عني بطبعه و اهتم بنشره خادم القوم عبد حيانكير على الانصاري و عبد مولانا ابو الكلام اكادي، و عبد مولانا ابو الكلام اكادي، انصاري لاج ، مدينه بلذينك، حيدرباد ' (الهند) فين : ١٣٨٦ ١ محتوق الطبع محفوظة) سنة ١٣٨٦ م عبد آباد (الهند) دمه هذا نكت في المقبع العزية سنة ١٣٨٦ ه عبد آباد (الهند)

و ضع اليمين على الشمال

حدثنا ابو بكر قال حدثنا زيـد بن حباب قال حدثنا معاوية بن صالح و من حدثني يونس بن سيف النسى عن الحارث بن غطيف أو غطيف بن الحارث علىدى شك معاوية قال مهما رأيت نسيت لم أنس اني رأيت رسول اقه على و منع بدء البني على اليسرى بني في الملوة وحدثنا وكيم عن سفيات يع سماك عن قيمة بن محلب عن ايه قال رأيت الني على و اضا بمنه على - شاله في الصلوة ، حدثنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن ايه عن و اثل ابن حجر قال رأيت رسول الله على حين كر أخذ شهاله يمينه ه حدثنا وكيع عن اسماعيل بن إبي خالد عن الاعمش عن مجاهد عن مورق العجلي و عن ابي العدداء قال من اخلاق النبيين و ضع اليمين على الشال في الصلوة ، حدثنا وكيع عن يوسف بن ميمون عن الحسن قال فال رسول الله يترفيخ كأني النظر الى أحيار بني اسرائيل و اصمى أبمانهم على شمائلهم في الصلوة ، حدثنا . و كيع عن موسى بن عبير عن علقمة بن و ائل من حجر عن ايه قال رأيت التي يرفع وضع بمنه على شماله في الصلوة وحدثنا وكم عن ديع عن البيمشر عن اراهيم قال حضع بمنه على شماله في الصلوة تحت السرة ه . حدثنا وكيم قال حدثنا عبد البلام بن شداد الحريبي ابوطالوت قال نا غزوان ابن ُ حرير الضبي عن أبيه قال كان عسلي اذا قام في العلوة ,و ضع يمينه على رسغ يساره و لابزال كذلك حتى يركع متى ما ركع الا أن يصلح ثوبــه أو يحك جسده ه حدثنا وكيم قال حدثنا يزيد بن زياد عن ابي الجمد عن عاصم الجحدي عن عقبة بن ظهير عن على في قوله فصل لربك و انحر قال و ضع اليمين عسل الشهال في الصلوة ه حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنــا الحجاج

(عکس مصنف ابن الی شیبہ ج اص ۹۰ طبع مولا نا ابوالکلام اکا دی حیدر آباد ہند) اس خد میں تحت السرہ کا اضافہ موجود نہیں ہے۔

تيري مرتبه مصنف كوبمبئي (مند) ہے شائع كيا گيا۔

> الكتباب المصنف ف الإحاديث والآثار

للامام الحافظ عبد الله بن محمد بن أن شبئة المراميم ابن شمان أن يكر بن أن شبئة الكوف العبس المسترف العبس المشرف العبس المشرف المسترف العبس المشرف المسترف المس

الجزء الأول

ستته زمييه برايد. الاستاذ عامر السرى الاجتلاق أنستل اللياء جاسة بعدائر-البك

> والمام بطباعته ونشره عنار أحد الندوي السلق

اندار السانيسسة " بروز ۱۳ م محمد على بلديتج بد يزدي بازار

بربای ۱۰۰۰۰ (المسه) کتاب الصادات ج - ۱

مصنف ان ابي شيه

و ضع اليمين على الشمال

حدثنا ابو بكر قال حدثنا زيد بن حباب قال حدثنا معارية بن صالح قال حدثنا يونس بن سيف العنسى عن الحارث بن غطبف أو غطبف بن الحارث الكندى شك معاوية قال مهما رأيت نسيت لم أنس انى رأيت رسول اقه والكندى شك معاوية قال مهما رأيت نسيت لم أنس انى رأيت رسول اقه والقال عن سفيات عن سماك عن قبيصة بن محلب عن ابيه قال رأيت النبي والمناج و اضعا يميه على شماله فى الصلوة ، حدثنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن ابيه عن و اثل ابن حجر قال رأيت رسول الله والمناج حين كبر أخذ بشهاله يسنه ، حدثنا وكبع عن اسماعيل بن ابي خالد عن الاعش عن مجاهد عن مورق العجل عن ابي الدردا، قال من اخلاق النبين و ضع العمين على الشال فى الصلوة ، حدثنا وكبع عن يوسف بن ميمونة عن الحسن قال قال رسول الله والنبي كأنى حدثنا وكبع عن يوسف بن ميمونة عن الحسن قال قال رسول الله والنبي أعانهم على شمائلهم فى الصلوة ، حدثنا أنظر الى أحبار بنى اسرائيل و اضعى أيمانهم على شمائلهم فى الصلوة ، حدثنا أنظر الى أحبار بنى اسرائيل و اضعى أيمانهم على شمائلهم فى الصلوة ، حدثنا أنظر الى أحبار بنى اسرائيل و اضعى أيمانهم على شمائلهم فى الصلوة ، حدثنا أنظر الى أحبار بنى اسرائيل و اضعى أيمانهم على شمائلهم فى الصلوة ، حدثنا

ر كيم عن موسى بن عبير عن علقية بن و اثل بن سير عن أيه قال رأيت الني برانج وضع يمنه على شماله في العلوة و يعدثنا وكبع عن دييع عن ابي معشر عن ابراهيم قال يعنع يمينه على شماله في العملوة تحت السرة ه حدثنا وكميع قال حدثنا عبد السلام بن شداد الحريرى ابو اللوت قال فا غزوان ان جرير الصني عن أبيه قال كان عسلي أذا قام في الصلوة و صنع يمينه على رسع يساره و لايزال كذلك حتى يركع متى ما ركع الا أن يصلح ثوبه أو يحك جده و حدثنا وكيع قال حذثنا يزيد بن زياد عن الى الجمد عن عاصم الجحدري عن عِقبة من ظهير: عن على في قوله فصل لربك و ايمر أأل و ضع اليمين عشلي الشال في الملوة ، حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا

الحجاج

اس نسخہ میں بھی تحت السرہ کا اضافہ ہیں ہے۔

🕝 دارالفكر بيروت ہے مصنف كا جونسخ طبع ہوا ہے اس ميں بھی تحت السرہ کے الفاظ نہيں

في الأحادث والأيّار للمتيا فيظ فندانته بمثت بثرأ بيشب البراهب يربع بشأن ان أدب بن أي شنت أكوني فالعبسو المتونسنز والعر

نكبكة النص ومنتحة وتشكولة ومرقمة الاحاديث ومفهرم

للعذ الأول

الطَّهَارات، الأذان والإقامة، الصلاة.

مُبَكَّهُ وَتُنْتَ كُلُهُ الإشراف الفني والمراجعة والتصحيح: مكتب الدراسات والبحوث

حاراله

كتاب الصلاة _ وكعنا الفجر تصليان _ وضع اليمين على الشال

- (1) حدثنا وكيم عن إساعيل بن أبي خالد عن الأعمش عن مجاهد عن مورق المجلي عن أبي الدرداء قال: من أخلاق النبيين وضع اليمين على الشال في الصلاة.
- (٥) حدثنا وَكِيم عن يُوسِف بن مَيمون عن الحسن قال: قال وسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ ا أنظر إلى أحبار بني إمرائيل واضعي أيمانهم على شائلهم في الصلاة ،
- (٦) حدثنا وكيع عن موسى بن عُسير عن علقمة بن وائيل بن حُجر عن أبيه قال:
 رأيت النبي ﷺ وضم بمينه على شهاله في الصلاة.
 - (٧) حدثنا وكيم عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال: يضع بمينه على شاله في الصلاة تحت السرة.
 - (A) حدثنا وكيع قال: حدثنا عبد السلام بن شداد الحريري أبو طالوت قال: نا غزوان بسن جرير الضبي عن أنبه قال: كان عليّ إذا قام في الصلاة وضع بمينه على رسغ يساره ولا يزال كذلك حتى بركع متى ما ركع إلا أن يصلح ثوبه أو يحك جسده.
 - (٩) حدثنا وكبع قال: حدثنا يزيد بن زياد عن أبي الجعد عن عاصم الجحدري عن عُنَة بن ظُهر عن على أن قوله ﴿ نَصَلٌ لِرَبُّكَ وَانْجَرْ ﴾ قال: وضع اليمين على الشال في الصلاة.
 - (١٠) حدثنا يزيد بن هارون تال: أخبرنا حجاج بن حسان قال: سمعت أيا مجلز أو سألته قال: قلت كيف يصنع قال: يضع باطن كف بمينه على ظاهر كف شهاله ويجملها أسفل من السرة.
 - (١٦) حدثنا بزيد قال: أخبرنا الحجاج بن أبي زبيب قال: حدثني أبو عنمان أن النبي يَجِيَّتْهُ مر برجل يصلي وقد وضع شهاله على يميته فأخذ النبي ﷺ يمينه ووضعها على شهاله.
 - (١٢) حدثنا جَرير عن مُغيرة عن أبي مُعشر عن إبراهيم قال: لا بأس بأن يضع البحتي على البحري في الصلاة.
 - (١٣) حدثنا أبو معاوية عن عبد الرحمن بن إسحاق عن زياد بن زيد السوائي عن أبي جحيفة عن علي قال: من سنة الصلاة وضع الأيدي على الأيدي تحت السرو.
 - (14) حدثنا يحيى بن سعيد عن قور عن خالد بن معدان عن أبي زياد مولى آل دراج ما رأيت فنسيت فإني أنس أن أبا بكر كان إذا قام في الصلاة قال هكذا فوضع البعني على اليسرى.

ہیں۔ یادر ہے کہ بیروہی نسخہ ہے کہ جس کاعکس طیب اکادمی ملتان اور مکتبہ امدادیہ ملتان والوں نے شائع کیالیکن ان شخوں میں ان کے ناشرین نے تحت السرہ کا اضافہ کر دیا۔ ویا للعجب



الجيز الاوّل

الطُّهارات، الأفان والإمَّات، العسلاة .

المادة المادة

الإشراف المنتي والعراجعة والمتصميح : مكتب الدراسات والبحوث أ، دارانتكر

طارالفكر

كتأب الصلاة - ركمنا النجر تصليان - وضع اليمين على الشهال

- (1) حدثنا وكيم من إساميل بن أبي خالد عن الأميش من عاهد من مرُوّق العبلي عن أبي الدرداء قال: من أخلاق النبين وضع اليثين على الثبال في المعلاة.
- (٥) حدثنا وكيم من يُرسف بن ميمون من المسن قال، قال رسول الله يَهِيَّةَ ، كأن أنظر إلى أحيار بني إسرائيل واضمي أيانهم على شائلهم في الصلاة ،.
- (٦) حدثنا وكيم عن موسى بن عُسير عن علقمة بن وائِل بن حُجر عن أبيه قال:
 رأبت النبي ﷺ رضع عينه عل شاله في الصلاة.
 - (٧) حدثنا وكيم من ربيم من أبي معشر عن إبراهم قال: يضم يميته على شاله في الصلاة تحت السرة.
 - (٨) حدثنا ركيع قال: حدثنا عبد السلام بن شداد الحريري أبّو طالوت قال: نما غزوان بن جرير الفيي من أبيّه قال: كان عليّ إذا قام في الصلاة وضع يمينه على رسغ يساره ولا بزال كذلك حق يركع متى ما ركع إلا أن يصلح ثوبه أو يمك جسده.
 - (٩) حدثنا وكيم تال: حدثنا يزيد بن زياد عن أبي الجعد عن عاصم الجحدري عن عُتبة بن ظُهير عن عليٍّ في توله ﴿ نَصَلُّ لِرَبُكَ وَانْبَحَرْ ﴾ قال: وضع اليمين عل الشال في الصلاة.

(١٠) حدثنا يزيد بن هارون تال: أخبرنا حجاج بن حسان قال: سمعت أبا مجلز أو سألته قال: قلت كف شاله و يجملها أسفل من السرة.

(١١) حدثنا بزيد قال: أخبرنا الحجاج بن أبي زييب قال: حدثني أبو عنهان أن النبي يَرْتُنْهُ مر برجل يصلي وقد وضع شهاله على بمينته فأخذ النبي يَرْتِيْنَ بميته ووضعها على شهاله.

(۱۲) حدثنا جَرير من مُندِة عن أبي مَعشر عن إبراهيم قال: لا بأس بأن يضع · البشى على البسرى في الصلاة.

(١٣) حدثنا أبو معارية عن عبد الرحن بن إسحاق عن زياد بن زيد السوائي عن أب جحبفة عن على قال: من سنة الصلاة وضع الأيدي على الأيدي تحت السرر.

(١٤) حدثنا يحي بن سعيد عن قور عن خالد بن معدان عن أبي زياد مول آل دراج ما رأبت ننسبت نإني أن أبا بكر كان إذا قام في الصلاة قال هكذا نوضع البيني على السرى.

10





نتث ۽ وَمشيط کال پوليني الجوت

أيحزه الأول

كالالتاح

٣٩٣٧ - حدثنا وكيم عن بوسف بن ميمون عن الحسن قال: قال وسول الله 義 كأني أنظر إلى أحبر بني إسرائيل واضعي أيمانهم على شمائلهم في الصلاة.

٣٩٣٨ - حدثنا وكيم عن موسى بن عمير عن علقمة بن واثبل بن حجر عن أبيه قال رأيت ر النبي على وضع بمينه على شماله في الصلاة.

٣٩٣٩ - حدثنا وكيم عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال يضع بعينه على شماله في الصلاة تحت السوة.

به ٣٩٤٠ ـ حدثنا وكيم قال حدثنا عبد السلام بن شداد الجريري أبو طالوت قال نا غزوان بن جرير الضبي عن أبيه قال كان علي إذا قام في الصلاة وضع يميّه على رسمْ يساره ولا يزال كذلك حتى

برك متى ما ركع إلا أن يصلح ثوبه أو يحك جسده.

٣٩٤٦ _ حدثتا وكيم قال حدثتا يزيد بن [أبي] زياد عن أبي المجعد عن عابسم الجحدري عر عقبة بن ظهير عن علي في قوله ﴿ فصل لربك والحر﴾ (١) قال وضع الينين على الشمال في المدلاة.

٣٩٤٢ ـ حدثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا الحجاج بن حسان قال سمعت أبا مجنز أوسائيه في ا فنت: كيف يصنع قال يضع باطن كف يميته على ظاهر كف شماله ويجعلها أسفل من السرة.

٣٩٤٣ ـ حدثنا يزيد قال أخبرنا الحجاج بن أبي زينب قال حدثني أبو عثمان أن النبي للحة ص. برجل يصلي وقد وضع شماله على يميته فأخذ النبي تتملة يميته فوضعها على شماله .

٢٩٤٤ _ حدثنا جرير عن مغيرة عن أبّي معشو عن إبراهيم قال لا بأس أن يضع البسى عن السبري في الصلاة.

و ٢٩٤٥ بمحدثنا أبو معاوية عن عبد المرحمن بن إسحاق عن زياد بن زيد السوالي عن أبي جديدة عن علي قال من سنة الصلاة وضع الأيدي على الايدي تحت السرو.

٣٩٤٦ ـ حدثنا يحيى بن سفيد عن ثور عن خالد بن معدان عن أبي زياد مولى آل دراج ما رأيت فنسيت فإني لم أنس أبا بكر كان إذا قام في الصلاة قال مكذا فوضع اليمني على البسرى.

٣٩٤٧ _ حدثنا أبو معاوية حدثنا حفص عن ليث عن مجاهد أنه كان يكره أن يضع البسمي على الشمال يقول على كته أو على الرسم ويقول فوق ذلك ويقول أهل الكتاب يفعلونه.

٨٩ ٤٨ - حدثنا عبد الأعلى عن المستمر بن الريان عن أبي الجوزاء أنه كان يأمر أصحابه أن يضع أحدهم يده اليمنى على اليسرى وهو يصلي .

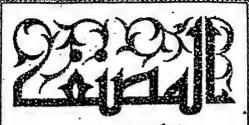
(1) سورة الكوثير الأية (1).

...

المصنف كايد نخددارالياج بيروت والول نے ٩ ١٨٠ه ميں بمطابق ٩ ١٩٨ء ميں شائع كيا اور اس نسخه ميں بھي تحت السره كا اضافه موجود نہيں ہے۔

المصنف كاايك نسخد ديو بند يول كم محدث شهير حبيب الرحن الاعظمى كى تحقيق كے ساتھ

چھپاہے،اس نسخہ میں بھی تحت السرہ کے الفاظموجو دہیں ہیں۔



للإمّام الكِيرُ الحجّة الثّعبت عَبْد الله مِنْ يَحْدَىنْ إِبْرَاهِم مِن عُمَّانَ آبَ بَكُرالِمِهِمِ الدَّرِفُ بِأِبْنَ أَبِي شَيْبَة حِمَّالُهُ مَنْ أَنْ مَا يَرَ

مُذَا الكتاب لا تستناى مَزاد تناسه و دكا التناسية و دكا مندس بدنون المراسية أحدا لأحسام و الشيئة الإسلام و مساحب المعنف الذي الموسلة و المناسة المناسبة الموسلة و دائمة الإسلام و مساحب المعنف و دائمة و دائمة و المناسة و دائمة و دا





fire } it (1.11) or

بمتته وعلن عليه تضيلة الشخ المعث الشهير والناقر البسير

خَلِيْنِيْنَ خَلِيْنِيْنَى عَنِي

يمثلب الإمدادية (باب المعنى) مكة المكرمة الإولائية شرة) المكثبة الإمدادية (باب المعنى) مكة المكرمة الأولائية شرة) المملكة العربية المعردية ٣٩٠٤ - حدثنا وكبع عن إحاميل بن أبي خالد عن الأعسش عن بماهد عن مورّق عن أبي الدوداء قال : من أخلاق النبيين وضع البين على النسال في السلاة .

٣٩٠٥ - حدثنا وكبع عن يوسف بن ميمون عن الحسن قال : قائن رسول الله مَنْئِينَة : كأن أنظر إلى أحيار بني إسرائيل واضعى أيمانهم على خائلهم في الصلاة .

٣٩٠٦ - حدثنا وكيم عن موسى بن عسير عن علقمة بن وال من حجر عن أيه قال : رأيت انسي تمكين وضع بمنه على شائه في الصلاة . ﴿ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى السلاة . ﴿ (٣٩٠٧] - حدثنا وكم عن ربيع عن أبى معشرهن إبراهيم قال: بشع: ربيه على شائه في الصلوة أثمت السوة ».

۲۹۰۸ – حدثنا وكيم قال : حدثنا عبدالسلام بن شداد الحهري الم أوطائوت عن فروان بن جهر النسبي عن أبيه قال : كان علي إذا قام لي الصلاة وضع ثبينه على رسنه ، ولايزال كذلك حتى يركع متى ماركم ، إلا أن يصلح ثبيه أن يمثل حسده .

٣٩٠٩ – حدثنا وكيم قال : حدثنا يهذ بن تهاد عن أن الحمد من عاصب تجعدي عن على عن المعدد عن المعدد عن المعدد عن المعدد عن على قبا الوله : ﴿ وَقَدَلُ يَرْالُكُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّهُ عَلَّا عَلَّ

والدُّم اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَدْ عَلَمُ اللَّهِ لَا وَالْتَدَرُّكُهُ مِنْ مَا وَجَدَرُا أَنْهُ

ولهم الله في المنافع والمسلم في المدين المدال فينها والمعمد العمول ا

. والله الدران الجنيل كنهن ويمن الفيلوب من الدرجية أبو فيد يؤثروني همارة الروي عن أبي الحمد الملكام

(La.)

الاعظمی صاحب کے اس نخریس بھی تحت السرہ کے اضافہ کا دوردورتک نام ونشان نہیں ہے جبد اعظمی صاحب نے بر سفحہ کے بنچائی تحقیقات کو بھی درج کیا ہے لیکن اس روایت سے وہ خاموثی کے ساتھ گزر گئے ہیں جبکہ مند حمیدی ہیں اثبات رفع الیدین کی روایت کی تحقیق کرنے کے جبائے کو ف ننچ کی عبارت کو جوں کا توں ہی رہے دیا اور اس پرسہا گہ یہ کہ اس

روایت کے تحت ریہ جھوٹ لکھا کہ محدثین میں سے سی نے بھی اس روایت سے تعرض نہیں کیا۔ویاللعجب۔

اس واضح تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ تحت السرہ کے اضافے کی کوئی علمی و تحقیقی بنیا ونہیں ہے بلکہ پتحقیق زیادہ سے زیادہ ایک غلط نہی کی بنیاد برمنی ہے اور جس نسخہ کے بارے میں کہا گیا تھا کہاس میں بیالفاظ موجود ہیں اس میں دراصل نسخہ کے ناقل سے بیالطی سرز دہو گئی اوراس حدیث کوفقل کرتے ہوئے اس کی نظر تنظمی سے مجلی سطر میں ابراہیم تخعی کے اثر کے الفاظ تحت السرہ پریڑ گئی اور اس نے ان الفاظ کو اس حدیث کے بعد نقل کر دیا اور بس۔ اوراس طرح عموماً کا تب غلطی کرجاتے ہیں۔جن لوگوں کواس چیز سے سابقہ پڑا ہےوہ اس حقیقت سے بخو بی واقف ہیں اوراس طرح غلط نہی کی بنیاد پریدمسکلہ اٹھا اور پھر حنفیوں نے اسے مزیداح چمال کراوراس بے جان مسئلہ میں سرتو ڑکوششیں کر کے جان ڈالنے کی سعی وجہد کی تا کہان کا بیہ بے بنیا دمسکہ ثابت ہو جائے۔ بیہٹ دھرمی یقینا یہود ونصار ی کے نقش قدم پر چلنے اور ان کی راہ اختیار کرنے کی زبر دست کوشش ہے۔نصب الراب کے مؤلف علامہ زیلعی حنفی جنہوں نے مصنف ابن ابی شیبہ کے بکثرت حوالے نقل کئے ہیں اور ابن ابی شیبہ کی کوئی روایت ان سے ڈھکی چھپی اور پوشیدہ نہیں تھی لیکن وہ بھی اس روایت سے آگاہ نه تھاورسابقه محدثین میں سے بھی کسی ایک محدث نے بھی اس مدیث کوتحت السرہ کی دلیل کے طور پر ذکر نہیں کیا۔

ایک اہم اصول

موجودہ دور میں احادیث کی کتب میں تح یف کر کے دیو بندی حضرات ان احادیث کومسلک حنی کے دلائل کی حیثیت سے ذکر کررہے ہیں جیسا کہ مندحمیدی،مندانی عوانہ،مصنف

ابن انی شیبہ سنن انی داود وغیرہ کتب کے ساتھ ایسا سلوک کیا گیا ہے۔اس سلسلہ میں یہ بنیادی اصول یا در کھنا چاہیئے کہ جن احادیث میں تحریف کر کے انہیں آج حنی فد بہب کی دلیل بنایا جارہا ہے کیا دورِ ماضی میں سابقہ محدثین کرام اور حنی علاء نے بھی این احادیث کو اس منی میں ذکر کیا ہے؟ اور اگر ایسا نہیں ہوا تو یا در کھیں کہ موجودہ دور میں ان محرف اصادیث کو دلیل بنانے والے مفتری اور کذاب ہیں اور نبی منابقی پرصری جھوٹ با ندھ احادیث کو دلیل بنانے والے مفتری اور کذاب ہیں اور نبی منابقی پرصری جھوٹ با ندھ رہے ہیں اور نبی منابقی پر جان ہو جھ کر جموث ہو لئے والے کا ٹھکانہ جہم کی آگ ہے۔ رہے ہیں اور نبی منابقی پر جان ہو جھ کر جموث ہو لئے والے کا ٹھکانہ جہم کی آگ ہے۔ (بخاری دسلم)۔

تحقیق مزید

اس روایت کوامام ابن ابی شیبے نے درج ذیل سند معلی کیا ہے۔

حدثنا و كيع عن موسى بن عمير عن عليمرين وائل بن حجر عن

ابيه

> مِسْنَفِكَ الْمُعَالِّيْ الْمُعَالِّيْ الْمُعَالِّيْ الْمُعَالِيِّ الْمُعَالِّيْ الْمُعَالِّيْ الْمُعَالِّيْ الْمُعَالِّي

شعَيْبَ الْأُرِيْزُونِطُ إِبْرَاهِ مِنْ مِ الرَّبِيَ عَلَى الرَّبِيِّةِ وَ الرَّبِيِّةِ الرَّبِيِّةِ الرَّبِيَ وَمُ يَوْلُمُ الْأَرْبِيَّةِ الرَّبِيَّةِ الْمِسْلَةِ الرَّبِيِّةِ الْمِسْلَةِ الرَّبِيِّةِ الْمِسْلَةِ الرَّبِيِّ ١٨٨٤٦ حدثنا وكبع، حدَّثنا موسى بن عُمَيْر العَنْبري، عن عَلْقمة بن وائل الحَضْرَمي

عن أبيه قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ واضعاً يمينه على شِماله في الصَّلاة''.

۱۸۸٤٧ حدثنا وكيع"، حدثنا شَريْك، عن عاصم من كُلبُ، عن عَلْقمة بن وائل بن خُجْر

عن أبيه قال: أُتيتُ النَّبيَّ ﷺ في الشَّناء قال: فرأيتُ أصحابه

 قيس بن الربيع، عن عاصم، به، وفيه: وضع جبهته بين كفيه، ويحيى الحمائي وقيس بن الربيع كلاهما ضعيف.

وقد سلف تحوه برقم (١٨٨٤٤).

(١) إسناده صحيح، رجاله ثقات. وكبع: هو ابن الجراح.

وأخرجه ابن أبي شيبة ١/ ٣٩٠ عن وكيع، بهذا الإسناد.

وأخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٢/ (١) -ومن طريقه المزي في «تهذيبه» (ترجمة أموسى بن عمير) -والبيهتي في االسنن، ٢٨/٢ من طريق أبي نعيم، عن موسى بن عمير، به . وزاد الطبراني: ورأيت علقمة يفعله.

وأخرجه النسائي ٢/ ١٢٥ - ١٢٦ من طريق عبد الله بن المبارك، عن موسى ابن عمير العنبري وقيس بن سليم العنبري، قالا: حدثنا علقمة بن وائل، عن أبيه، قال: رأيت رسول الله بمثلة إذا كان قائماً في الصلاة قبض بيمينه على شماله.

. وسيرد بالأرقام: (٢٥٨٨١) (٣٥٨٨١) (١٨٨٨١) (٢٢٨٨١) ((٧٨٨١) (٣٧٨٨١) (٥٧٨٨١) (٢٧٨٨١).

وفي الدب عن جابر، سلف برقم (١٥٠٩٠)، وانظر تتمة شواهده هناك.

(٢) نواء: حدثنا وكيع سقط من (م).

(مَكْس منداخُهُمُ الموسوعة جاسوص ١٢٠)

مند احرکواشیخ شعیب الارنووط اور ان کے ساتھیوں نے تحقیق وتخ تک کے ساتھ بچاس جلدوں میں شائع کیا ہے۔اوراس حدیث کی انہوں نے مناسب تخ تک بھی کردی۔اوراس حدیث کی تخ تنج میں سب سے پہلے انہوں نے مصنف ابن الی شیبہ کا حوالہ دیا ہے اور انہوں نے بھی کی خود ساختہ اضافہ کا ذکر نہیں کیا۔ واکل بن جمر کی حدیث مند احمد میں مزیدنو مقامات پر ہاور حاشیہ میں ان احادیث کے نمبردیئے گئے ہیں۔

امام دارقطنی نے بھی اس مدیث کوامام و کیج کے واسطے سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے الحسین بن اساعیل اور عثان بن جعفر سے اور انہوں نے یوسف بن موی کے واسطے سے امام و کیج سے بی مدیث روایت کی ہے اس روایت کے الفاظ مند احمد کے الفاظ سے ملتے ایں ۔

المتحدث العالم فأن الطيع يمس المق الظيمان

سُنِيَةِ السَّالِيَةِ الْمُعْدِينُ

نالین شین سیر می و الفترق علم الدیث و مرفر علد و جاله الامام الکبیر ملی بخ سسه رالدار تنطبی ۲۰۱ ه — ۱۳۸۵ البزه الاؤل

المرابطة

۸ -- حدثنا الحسين بن إسماعيل وطبان بن جمغر بن محسد الاحول ، قالا : نا يوسف ابن موسى ، نا وكيع ، نا موسى بن عمير العنبرى عن علقمة (۸) بن وائل الحمضرى عن أبيه ، قال : وأيت رسول انه صلى انه عليه وسلم واضماً يمينه على شباله فى الصلاة .

٩ -- حدثنا يعقوب بن إبراهيم البزاز ، ثنا الحسن بن عرفة ، نا أبو معاوية عن عبدالرحن بن إخاق وحدثنا عمد بن القاسم بن زكريا الحارب ، ثنا أبو كريب ، ثنا يمي بن ابن أبي زائدة عن (١) عبد الرحن بن إسماق ، ثنا زياد بن زيد السوائى عن أبي جعيفة ، عن على رحن أنه عنه قال : إن من السنة في الصلاة وضع الكف على الكف تحت السرة .

١٠ - حدثنا محد بن الفاس ، ثنا أبوكريب ، ثنا حنص بن غياث ، عن عبد الرحن بن

إسحاق عن النمان بن سمدءعن على أنه كان يقول : إن من سنة الصلاة وضع اليمين على الشهال تحت السيرة .

11 -- حدثنا عمد بن عبد الله بن زكريا والحسن بن الحسر ، قالا: نا أحد بن شعيب ، ثنا سويد بن نصر ، ثنا عبد الله عن موسى بن عبر العنبرى وقيس بن سلم قالا: نا علمة بن وائل عن أبيه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان قائماً فى العسلاة قبض بيمينه على شاله .

۱۲ - حدثنا محد والحسن قالا: نا أحد بن شعيب ، انا عرو بن على ، نا عبد الرحن نا مشم عن الحجاج (۱۰) بن أبي زينب ، قال ، سمت أباعثان يحدث ، عن عبد الله بن مسعود حرب عن قبيصة بن ملب عن أبيه بلقظ: قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بؤمنا (عكس سنن الدار قطني جاص ۲۸ مطبع نشر النة ملتان)

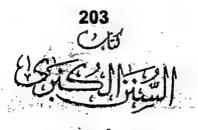
ام منائ نے بھی پیوریٹ بیان فرمائی ہے: مرین بین النیسائی میں ایک النیسائی

لْيِ عَبْدالِ مَن الْحَدَّ بِنْ شَيَبْ بِن عَلِيْ الشَّهَيرِ دِ (النَّسَاقِ) (۱۰۵ - ۲۰۰ م

(المعجم ٩) - وضع اليمين على الشمال في الصلاة (التحفة ٢٦٦)

٨٨٨- أَخْبَرَنَا سَوَيْدُ بْنُ نَصْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُمَيْرِ الْعَنَبْرِيِّ وَقَيْسِ بْنِ عُمَيْرِ الْعَنَبْرِيِّ وَقَيْسِ بْنِ سُلَيْمِ الْعَنبُرِيِّ قَالَا: حَدَّثَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأُيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ إِذَا كَانَ قَائِمًا فِي الصَّلَاةِ قَبْضَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ.

امام نسائی نے اس مدیث کوسوید بن نفر سے انہوں نے عبداللہ بن مبارک سے اور عبداللہ بن مبارک سے اور عبداللہ بن مبارک نے موٹ بن محیر العدیم کی اور قیس ابن سلیم سے اس مدیث کوروایت کیا ہے۔ امام نسائی نے اس مدیث کواپنی دوسری کتاب السنن الکبری (جاص ۲۰۹) ہیں اس طرح روایت کیا ہے۔



تسب يع الإِمَّام أَدِيَّة بِالْأَمْنُ حَدَين شُعْدِي الْمُسَالِيَّة الْمُرْاءِ مِن الْمُعْدِينِ الْمُسَالِيِّةِ الْمُ

ششین دکنددالناه بهماره بازار در سیکسردبسشس

الجزئء الأول

حاراتك بالمالية

و المسال في الصلاة ١

٩٦١ ـ أخبرنا سويد بن نُصْر العِرْوَزِيّ، قال: أنا عبد انه بن المبارك، عن موسى بن عُمَيْرِ الْعَنْبَرِيِّ، وتُبْس [قالا](٣) نا علقمة بن وائل، عن أبيه قال: هرأيت رسول الله ﷺ إذا كان قائماً في الصلاة قبض بيمينه على شماله(٤٤).

١٠ - ني الإمام إذا رأى الرجل(") وقد وضيع شماله على يميه ١

٩٦٢ - أخيرنا عمرو بن على قال: فيا عبد البرحين قال: فيا هُنْيُم، عن المحجاج بن أبي زينب قال: صبعت أبا عنبان يحدث عن ابن مسعود قال: رآني النبي على معني في الصلاة فأخذ يميني فوضعها على شمالي.

ا مامطرانی بھی اس مدیث کو بیان کرتے ہیں:



منته وخرج احاديث يُخْتَكُنُ عُمْ الْخَيْلِ الْمُعْلِلِينَ اللهِ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَ الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمُعْلِلِينَا الْمِعْلِلْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينَا الْمِعْلِلِينِ الْمِعْلِلِينِي الْمِعْلِلِينِ الْمِعْلِلِيِعِلَّا الْمِعْلِلْمِعِلَّا الْمِعْلِيلِي الْمِعْل

امنانر منگ باری سید الالاد، مالاد

المنبري عن علقمة بن واثل بن حجر عن أبيه واثل بن حجر أن النبي صل الله عليه وسلم كان اذا قام في الصلاة قبض على شماله بيمينه ، قال : ورانين علقمة يقمله .

حجسر بن العنبس عن علقمة بن وائل

۰۰۰۰ (۲) حدثنا جعفر بن محمد بن حرب العباداني ثنا سليمان بن حرب نا شعبة عن سلمة بن كبيل عن حجر بن العنبس عن علقمة بن وائل عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره .

سلمة بن كهيل عن حجر أبي العنبس عن علقمة بن واثل عن أبيه أنه مسلمة بن كهيل عن حجر أبي العنبس عن علقمة بن واثل عن أبيه أنه مسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم قلما قال (غير المنضوب عليهم ولا لفسالين م قال : « أمن ، خفض بها صوته ،

جامع بن مطر عن علقمسة

٠٠٠٠٠ (٤) حدثنا علي بن عبدالعزيز نا حفص بن عمر الحوضي (ح)

ا - ورواه أحمد (١/٦٦) والنسائي (١/٥٢١-١٢٦) ٠

(عکس)انجم انگیپرللطیرانی ج۳۶م ۹)

اما مطبرانی نے اس حدیث کوعلی بن عبدالعزیز سے انہوں نے ابونعیم سے اور وہ اسے موی بن عمیر سے دوایت کرتے ہیں۔ بن عمیر سے دوایت کرتے ہیں۔ (۵) امام البہتی بھی اس حدیث کو بیان کرتے ہیں:



سنزاب وشم البنائيل الداليس في السارة ع

ارا خبرنا ﴾ على بن عمله بن جدالة بن بعثر في العدل بينعاد انباً ابوسيتم الرَّوَاوَ انهاً بستر بن عمد بن شاكر شا عند ننا عام انتا احد بن ۱۳۰ ده من حيدالمبلر بن والل وصل لم انها حداه عن ابيه وائل بن - بر انه وأى النها مراات عابه و سلم - ين دعل ف العلمة كبر عال ابوسكان (١) وصف عام - يلى اذنيه تم النسف يتوبه تم وضع بعد البدن على بعد اليسرى عام اوا وان مركم لفرنج بديه من الترب ووضعا فكير كا افل سبع الله في حمد ونع بعد كا سبد سبد بين كذاه دواه سعل في العسب عن ذه يرب حرب من عنان،

﴿ و اخبراه ﴾ ابر المسن بن النشل النسكان بينداد ابناً مبدأت بن جنر تنا بشوب بن سنبان تنا ابر نهم نسا مؤس بن ميرالسنبرى سدنى مانته بن وائل مت ايه ان النهامل الله عليه وسلم كان افاتلاًم في السلوة فيمن من شاك يسنية وذاً بت عائمة بشاله مثل بيشوب و مرسى بن حير كو في ثقة •

و و اغیرناً ﴾ ابرعدانه المکنفل نما آبواسلسن احد ن تحد فلنزی نما عیان پن سید نما عد انه پن و سیاه نشا ذائده تمامام بن کلیب الجرس نمال اغیرفهای ازدائل پن سیر اغیره نمال نلت لانظری الل وسول انه سیل انت عبود از کیف پسل نمال نظرت آلیه نام وکیروونع بده حتی سادتا یاذنیه ثم وضع بیده فلیهی بی نظیر کشه فلیسری والرب غ من الساعد ه

(إب دت "بستيم يزايسرى زائملون)

امام البیمقی نے اس حدیث کوتین واسطوں سے ابونعیم سے اور انہوں نے اسے مویٰ بن عمیر سے روایت کیا ہے۔

صحیح مسلم میں سیدنا وائل بن حجر ضافیّہ کی

روایت

ان تمام محدثین بیسینی نیسینی نیسین واکل بن حجر دانین کی حدیث کواپی اپنی کتابول میں تحت السرة کے اضافہ کے بغیر بیان کیا ہے اور کوئی ایک محدث بھی اس من گھڑت اضافے کا ذکر نہیں کرتا۔ سیدنا واکل بن حجر دانین کی بیرحدیث موی بن عمیرعن علقمہ کی سند کے علاوہ دوسری سندول سے بھی ذکر کی گئی ہے۔ اس سلسلہ کی صحیح مسلم والی روایت ملاحظ فرما کیں:



(المعجم ١٥) - (باب وضع يده اليمنى على اليسرى بعد تكبيرة الإحرام تحت صدره فوق سرته، ووضعهما في السجود على الأرض حذو منكبيه) (التحفة ١٥)

[٨٩٦] ٥٤-(٢٠١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْب: حَدَّثَنَا عَفَّانَ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةً: حَدَّثَنِي عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ وَائِل عَنْ عَلْقَمَةً ابْن وَائِل، وَمَوْلَى لَهُمْ أَنَّهُمَا حَدَّثَلَهُ عَنْ أَبِيهِ، وَائِل بْن حُجْر، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيِّ ﷺ رَفْعَ يَدَيْهِ حِينَ دُخُّلَ فِي الصَّلَاةِ، كُبِّرَ - وَصَفَ هَمَّامٌ حِيَالَ أَنْنَيْهِ (٢) - ثُمَّ الْتَحَفَ بِثَوْبِهِ، ثُمَّ وَضَعَ يَدُهُ الْيُمْنَىٰ عَلَىٰ الْيُسْرَىٰ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ النَّوْبِ، ثُمَّ رَفَعَهُمَا، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكَعَ، فَلَمَّا قَالَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» رَفَعَ يَدَيْهِ، فَلَمَّا سَجَدَ، سَجَدَ بَيْنَ كَفَّيْهِ.

(المعجم ١٦) - (باب التشهد في الصلاة) (ترجمه)"سيدنا واكل بن حجر في تنظيمان كرت بين كمانهول في تنظيم كو (نماز يرص موع) ديكهارسول الله تنظيم في اليدين كيا تو الله اكبركها اور نماز میں داخل ہوئے۔اس حدیث کے راوی ہمام کابیان ہے کہ رسول اللہ سُلیّنِیْمَ نے دونوں ہاتھ کا نوں تک اٹھائے بھر چا در اوڑھ ٹی اور اس کے بعد سیدھا ہاتھ اللہ ہاتھ پررکھا ۔ بھر جب آپ سُلیّنِیْمَ نے رکوع کا اراد کیا تو دونوں ہاتھ چا در سے نکا لے اور رفع الیدین کیا اور اللہ اکبر کہا پھر آپ سُلیّنِیْمَ نے رکوع کیا۔ پس جب آپ سُلیّنِیْمَ نے رکوع کیا۔ پس جب آپ سُلیّنِیْمَ نے رکوع کیا۔ پس جب آپ سُلیّنِیْمَ نے رکع اللہ کن حمدہ کہا تو رفع الیدین کیا پھر آپ سُلیّنِیْمَ نے دونوں ہم سُلیوں کے درمیان بحدہ کیا'۔

بيرحديث ابوداؤو (٢٢٧) اوراين ماجه (٨١٠) مين بھي ہے اوراس ميں بيالفاظ ہيں:

ثم اخل شماله بيمينه

پھرآپ مُلَاثِیَّانے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑا۔ اور سنن نسائی کی طویل حدیث میں بیالفاظ ہیں:

ثم وضع یاه الیمنی علی ظهر کفه الیسری و الرسغ والساعد (سنن التمانی ۱۹۸۰) (سنن التمانی ۱۹۸۹) (شیر آپ مَلْ التَّمْ الله التمانی التم

ابوداؤ داورابن خزیمه میں کفہ سے پہلے ظہر کالفظ بھی ہے۔ سیدناواکل بن حجر رہائی کی حدیث کے مطابق اگر دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کے بورے بازو پر رکھا جائے تو اس طرح دونوں ہاتھ باآ سانی سینہ تک آ جاتے ہیں۔اور شیح بخاری میں مہل بن سعد رہائی کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے:

عن سهل بن سعد قال كان الناس يؤمرون ان يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة (صح بخارى: ٢٠٠٠ كتاب الاذان باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلوة)

جناب ہمل بن سعد ﴿ فَتَوْنِيان مَرتے ہِن كَهُ 'لوگول (صحابة مَرام) كوتكم دياجا تا تھا كمر دنماز ميں اپنے دائيں ہاتھ كو دراغ (بازو) پررَفيس'۔ دراغ كلائى كو كہتے ہيں جو ہاتھ سميت كہنى تك كا حصه ہوتا ہے۔ اس حدیث ہے بھی معلوم ہوتا ہے كہ اگر دائيں ہاتھ كو بائيں ہاتھ كى كہنى تك بھيلا دياجائے تو ہاتھ كى صورت بھی ناف ہوتا ہے كہ اگر دائيں ہاتھ كو بائيں ہاتھ كى كہنى تك بھيلا دياجائے تو ہاتھ كى دو ہے كہ سيدنا وائل بن جمر دائيؤ كا ايك روايت ميں سينہ پر ہاتھ باند صفے كے الفاظ بھی مروى ہیں۔ جناب وائل بن جمر دائيؤ بيان كرتے ہيں:

صلیت مع رسول الله تَالِیم و وضع یده الیمنی علی یده الیسری علی صدره (صحیح ابن فریمید /۲۳۳ (۲۷۹)

میں نے رسول اللہ طاقیہ کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ مالیہ من نے داکس ہاتھ کو باکس ہاتھ کرا ہے سینہ پردکھا ہوا تھا''۔

اس حدیث کے ایک راوی مول بن اساعیل پراعتراض کیا جاتا ہے اور اس کی وجہ ہے اس حدیث کوضعیف قرار دیا جاتا ہے لیکن حقیقت سے ہے کہ مول ثقہ ہے۔ کیونکہ امام بخاری بڑائے:
فی ان سے صحیح بخاری (حدیث نمبر ۱۸۳۰ کے) میں معلق حدیث بیان کی ہے للبذا وہ ان کے نز دیک صحیح الحدیث (ثقہ وصدوق) ہے۔ اور اس حدیث کی تائید منداحمد (۲۲۲۸) میں حلب طائی کی حدیث سے بھی ہوتی ہے للبذا بیحدیث حسن درجہ سے کسی طرح بھی کم نہیں ہے۔ نیز ابوداؤد (۷۵۹) میں طاؤس بڑائے کی مرسل روایت بھی موجود ہے جس کی سند صحیح ہے۔

دیو بندیوں کے مناظر مولوی امین اوکاڑوی کے نزدیک مرسل روایت تعیم بوتی ہے

بلکہ وہ تعصے ہیں: 'جب غلبہ خیر کے ان تینوں ادوار میں ارسال، تدفیس اور جبالت کوئی جرح ہی نہیں'۔ آگ لکھتا ہے: صدوق سینی الحفظ صدوق یہم صدوق له اوهام سسسان بارہ طبقات میں سے پہلے نوطبقات تو وہ ہیں جن پر جرح مفسر ہے ہی نہیں اس لئے یداوی ہمارے ہاں مجروح نہیں ہیں' (تجلیات جسم ۹۸،۹۷۹) نیز دیکھئے (تجلیات جسم ۹۸،۹۷۹) در کھئے (تجلیات جسم ۱۰۰۹۹)۔ دیو بندیوں کے مناظر کے نزد کی جرح کے ان الفاظ کے باوجود بھی ایسی جرح سے کوئی راوی مجروح نہیں ہوسکتا۔ لہذا دیو بندی حضرات ایسے راویان حدیث پرخواہ تخواہ جرح کرکے اپنا قیمتی وقت ضائع نہ کریں۔

الاستاذ حافظ زبیرعلی زئی الله نظر بن اساعیل بران کے متعلق ایک انتہائی علمی و تحقیق مضمون بعنوان 'اثبات التعدیل فی توثیق مؤمل بن اسماعیل ''سپردقلم کیا ہے اور جرح وتعدیل کے تمام اقول کو اکٹھا کر کے زبر دست دلائل کے ساتھ ان کی توثیق نابت کی ہے اور جرح وتعدیل کے تنام اقول کو اکٹھا کے لئے دیکھئے'' الحدیث ثارہ نمبرا ۲''۔ نامیل کے لئے دیکھئے'' الحدیث ثارہ نمبرا ۲''۔

اسی طرح انہوں نے ساک بن حرب برئے سے متعلق بھی اسی طرح کا ایک علمی مضمون بعنوان نصر الرب فی توثیق ساک بن حرب بھی لکھا ہے اور ساک بن حرب کو بھی ثقة ثابت کیا ہے نفصیل کے لئے رجوع فرما کیں: ماہنامہ ' الحدیث حضر و ثنار و نمبر ۲۲''۔

ال تفصیلی بحث سے ثابت ہوا کہ تحت السرہ کا اضافہ سیدنا واکل بن حجر جائین کی کسی حدیث میں بھی ثابت نہیں ہے اور جن لوگوں نے میاضافہ کر کے لوگوں کو دھوکا ویے کی کوشش کی ہے انہیں اپنے اس مذموم فعل سے رجوع کر لیا جا بیئے ۔ وہ بلا شبہ خود خفی بنیں لیکن حدیث رسول من فیڈ کوخفی بنانے کی کوشش نہ کریں۔

سنن ابی داؤ د کی ایک روایت میں تحریف

دیوبندی حضرات نے سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں بھی اپنے ندموم مقصد کے لئے تحریف کر ڈالی جس کا علمی و تحقیق جواب استاذ العلماء و شیخ الحدیث مولا تا سلطان محمود برائے و نیف کر ڈالی جس کا علمی و تحقیق جواب استاذ العلماء و شیخ الحدیث مولا تا سلطان محمود برائے آف جلال پور پیروالا نے دونعم الشہو وعلی تحریف الغالین فی سنن ابی داؤد' میں دیا ہے۔ سنن ابوداؤد کی جس روایت میں تحریف کی گئی ہے پہلے اس روایت کا مطالعہ کرتے ہیں:

سُيْرَكُ فِي كَافِرُكُ

تعمليف إي دَاوْد سُلِمَان بْن لاشتَ السِّحْسَتَا في (۲۰۰ ـ ۲۷۵هـ)

1971 - (مسمور حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل، حدثنا محمد بن بكر، أخبرنا هشام، عن محمد، عن محمد، عن محمد، عن محمد، عن بعض أصحابه، أن أبيَّ بن كعب أشهم - يعني في رمضان - وكان يقتت في النصف الآخر من رمضان.

١١٢٩ - ١٠ مب حدثنا شُجاع بن مَخْلُد، حدثنا مُشيم، أخيرنا يونس بن عُبيد، عن الحسن، أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه جمع الناس على أن بن كعب فكان يصلى لهم عشرين ليلة، ولا يقنت بهم إلا في النصف الباقي، فإذا كانت العشر الأواخر تَجَلُف فصلى في بيته، فكانوا يقولون: أَبْنَ أَبِيًّا. قال أبو داود: وهذا يدلُّ على أن الذي ذُكر في القنوت ليس بشيء، وهذان الحديثان يدلانِ على ضعف حديث أبيّ: أن النبي يختّة قت في الوثر.

(نكس سنن الي داوٰ دُس ٢٢٢ طبع الرياض سعودي عرب)

٩

السنن للإم امركَّمَا فَلَا أَلِي مِلْوَدَهُ عَلِيمُكُ مِنَ ٱلْمُشْعَدُهُ وَلَّهُ إسعاق الأزدي السجسستاني - كجيسُهُ الله

> ele ele

ولا بدخشيد سه توكيره في وقد من مسيطلتي الماه مي ويحقدة الأشراق ومأس وزه من أشرح الأسرح وودرياة بعد به بي المؤاجسما الأبراض والقراطة الشاهرات والأمار من ويدل بعدس الله بشاه الديارة

ىباشىيان دۇسىدە مەھەي بىماغىن ئېرلىنىزىن ئىستەن بېرۇھىي كەلدائىيىتى رىسەن

> الله المنظلة ا المنظلة المنظلة

بَعْضِ أَصْحَابِهِ: أَنَّ أُبَيِّ بِنَ كَعْبِ أَمَّهُمْ يَعْنِي في رَمَضَانَ وكانَ يَقُنْتُ في النَّصُفِ الآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ.

المُحَاهِ اللهِ اللهُ ا

قال أَبُو دَاوُدَ: وَهَٰذَا يَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّ الَّذِي ذُكِرَ فِي الْقُنُوتِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَهَٰذَانِ الْحَدِيثَانِ يَدُلَّانِ عَلَىٰ أَنَّ النَّبِيَّ وَعَلَيْهُ قَنَتَ في عَلَى ضُغْفِ حَدِيثِ أُبَيِّ؛ أَنَّ النَّبِيَّ وَاللَّهُ قَنَتَ في الْوِثْرِ.

(المعجم ٦) - باب في الدعاء بعد الوتر (التحفة ٣٤٢)

(ترجمه) ''جناب حسن بصری برات بیان کرتے ہیں کہ جناب عمر بن الخطاب رہائیائیا نے لوگوں کو الی بن کعب جہائیائی کی امامت میں جمع کیا تا کہ وہ لوگوں کو تر اور ک پڑھا کیں۔ پس الی بن کعب جہائی انہیں ہیں راتوں تک نماز پڑھاتے اور وہ قنوت صرف رمضان کے باقی نصف میں پڑھتے (یعنی جب نصف رمضان گزر جاتا تو قنوت پڑھنا شروع کردیتے) اور جب آخری عشرہ ہوتا تو آپ جہائی گھر چلے جاتے اور اپنے گھر میں نماز پڑھتے اور لوگ ہے کہ الی جہائی بھاگ گئے'' 215 اس ردایت کا خلاصہ میہ ہے کہ''ابی بن کعب جائٹۂ لوگوں کو میں راتوں تک نماز تراوی ک پڑھاتے اور جب آخری عشرہ آتا تو وہ گھر چلے جاتے اور اینے گھر میں نماز تراوی اوا فرماتے۔اس روایت میں "عشرین لیلة" یعنی" بیس راتوں" کا ذکر آیا ہے لیکن ویوبندی حفرات نے عشرین لیلة کوعشرین رکعة تعنی میں رکعتین کردیا ہے۔ حالانکه حدیث کا سیاق اس کامتحمل نہیں ہے۔ جناب الشیخ سلطان محمود جمات اس روایت کی وضاحت ان الفاظ میں

چونھی شبادت:

روایت نذکورہ کے چوتھ جملے یعنی واذا کانت العشر الاواخر تخلفکا آغاز فائے تفریع وترتیب سے ہے اور ظاہر ہے کہ یہ جملہ دوسرے جملے لعنی فكان يصلي بهمه عشرين ليلة پرمرتب باوربيرتيباس وتت سيح بوعتى ے جب اس جملہ میں لفظ لیلة ہی ہواگر اس جملے میں لفظ د کعة بوتو پھر ترتیب اور تفریع صحیح نہیں رہتے اور باوجود فائے تفریعیہ کے سیعبارت بے جوڑی بن

كما لا يَحْفَى على من له ادئى مما رسة بالعربية

يا نجوين شهادت

مولا ناظیل احمدصاحب حفی سہارن پوری نے اپنی مشہور کتاب بذل المجہو دفی حل الی داود میں اس حدیث کو جب بخرض شرح لکھا ہے تو لفظ لیلہ ہی کو ذکر کیا ہے اوراس یرانی شرح کی بنیار کھی ہے۔ان کی عبارت سے:

پس تھا ابی نماز پڑھا تا تھا ان کوہیں را تیں اور نہیں قنوت پڑھتا تھا مگر نصف باقی میں ۔ ظاہریہ ہے کہ نصف باقی سے مراد درمیانی عشرہ ہے۔ ایسامعلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلے عشرہ میں قنوت نہ پڑھتا تھا اور دوسرے عشرے میں قنوت پڑھتا تھا۔ رہا تیسراعشرہ تو اس میں معجد میں آنے ہے رک جاتا اور لوگوں ہے الگ اپنے گھر بی میں رہتا اور جب بیعشرہ آتا تو معجد میں نہ آتا اور گھر ہی میں نماز پڑھتا۔ تب لوگ کہتے تھے کہ ابی شائن بھاگ گیا۔

اس عبارت سے واضح ہے کہ مولانا نے دوسر ہے علاء کے خلاف نصف باتی سے ہیں را توں کا آخری نصف بیتی در میانہ عشرہ مراد لیا ہے حالانکہ باقی علاء نے باخصوص شوافع نے النصف الباقی سے رمضان کا آخری عشرہ مراد لیا ہے اور مولانا کا بیمراد لینا تب سیحے ہوسکتا ہے جب لفظ عشرین لیلۃ کا ہوا گر لفظ عشرین رکعۃ کا ہوتو پھراس کا نصف باقی تو آخری دس رکعتیں ہوگی نہ کہ رمضان کا در میانہ عشرہ اور عالبًا مولانا نے بیتو جیہ اس لئے کی ہے کہ شوافع کا مذہب ہے کہ قنوت الوتر رمضان کے نصف آخر کے ساتھ خاص ہے اور وہ لوگ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ اب اس تو جیہ سے مید مدیث ان کا متدل نہیں بن سکے گی۔ بہر حال اس کی تو جیہ کھ بھی ہو۔

پھر یہ بات بھی زیرغور دئی چاہئے کہ امام ابوداؤد کی سنن کے نسخہ جات جو آپ کے شاگردوں نے آپ سے نقل کئے متعدد ہیں۔ جن میں سے زیادہ متعارف تین ہیں۔ ابوعلی الحول کی کانسخہ جو ہمارے بلاد میں مطبوع ہے اور ابن داسہ رشک کا اور ابن الاعرابی رشک کا۔

ان سخوں میں اختلافات ہیں کہیں اختلافات نفظی اور کہیں الفاظ کی کی بیشی یاروایات کی کی زیادتی ۔ اور ان اختلافات ہیں کہیں اختلافات نے بیان کردیا ہے اور خصوصاً مولانا خلیل احمد زیادتی ۔ اور ان اختلافات نے کو بالعموم شراح نے بیان کردیا ہے اور خصوصاً مولانا خلیل احمد صاحب نے بھی۔ جیسا کہ انہوں نے حضرت علی دھائی کی حدیث تحت السرہ والی کو ابن الاعرابی کے نیخ سے نقل فرمادیا ہے۔ ان کی عبارت بیہ ہے:

واعلم أنه كتب ههنا على الحاشية أحاديث من رواية ابن الأعرابي

فيناسب لنا أن نذكرها ثنا محمد بن محبوب البناني بنونين أبو عبدالله البصرى قال ثنا حفص بن غياث عن عبد الرحمن بن إسحاق الواسطى أبو شيبة ضعيف عن زياد بن زيد السوائي الأعصم بمهملنين الكوفي مجهول عن أبي حجيفة وهب بن عبدالله السوائي بضم المهملة والمد بكنية صحابي معروف صحب علياً شَيْرُ أن علياً قال من السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة رواة أحمد و أبوداؤد و قال الشوكاني الحديث ثابت في بعض نسخ أبي داؤد و هي نسخة ابن الأعرابي و لم يوجد في غيرها الخ

(بذل الحجودج ٢٣٣٢)

ملاحظہ ہوکہ کس طرح مولانا نے اس مقام پردوسرے نسخے کی روایت اس جگہ بیان فرما کر
اس کی شرح بھی کردی اور اپنے دلائل متعلقہ تحت السرۃ میں اس کوبھی پیش کردیا۔ اب اگر
حضرت الی ڈائٹو کی حدیث میں بھی نسخوں کا اختلاف ہوتا اور کہیں بھی لفظ رکعۃ کا وجود ہوتا تو
مولانا اپنے استدلال کی خاطر اس کا ذکر فرماتے اور اپنے متدلات میں ایک دلیل بوصا
لیتے حالانکہ بیس ثابت کرنے کے لئے انہوں نے علامہ نیموی کی کتاب آثار السنن میں
سے وہ روایتی نقل کردیں جن کے جوابات کی بارعلاء حدیث دے چکے ہیں۔ لیکن اس
روایت کے بارے میں اشارہ تک نہیں فرمایا۔ ان مذکورہ بالا شواہدسے واضح ہوجا تا ہے کہ
اصل لفظ عشرین لیلۃ بی ہے اور اس کوعشرین رکعۃ بناناتح بیف ہے۔

(نعم الشهو دعلى تحريف الغالين في سنن الى داؤدص ٢ تا ي طبع مكتبة السنة كراجي)

اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ حدیث میں اصل الفاظ عشرین لیلۃ ہی ہیں اور دیو بندی حضرات نے اس روایت میں تحریف کی ہے۔ حضرات نے اس روایت میں تحریف کی ہے۔ عشرین لیلۃ کے روثن اور واضح دلائل ہم ابھی بیان کرتے ہیں:

🛈 امام البيهقى بِزائين كى شہادت

سنن ابی داو'د کے تمام ننخوں میں عشرین لیلۃ ہی کے الفاظ ہیں اور امام ابوداو'د سے اس روایت کونقل کرنے والے سب سے قدیم شخص امام الیب علی ہیں کہ جن کی وفات ۴۵۸ ھ میں ہوئی۔واضح رے کہ امام ابوداؤد کی وفات ۲۵۵ھ میں ہوئی تھی۔



و انبأ ﴾ ابوعل الوفة بارى انباً ابو بكر بنداسة تما ابرداود تنااعد بن حيل تنا محمد بن بكر انباً هشام عن محد هو إن المد بن حيل ثنا محمد بن بكر انباً هشام عن محد هو إن المد بن حيل ثنا محمد بن بن المد بن معلان المد بن الم

(عكس السنن الكبرى لليبقى ج عص ٩٨مطع حيدرآ باددكن مند)

امام البیہ تقی رشانے: نے اس حدیث کو امام ابوداؤ دسے دو واسطوں سے نقل کیا ہے اور وہ اس روایت کونقل کرنے والے سب سے قدیم شخص ہیں۔اوران کی روایت میں بھی عشرین لیلة ہی کے الفاظ ہیں اور السنن الکبری کی تشریح کرنے والے ابن التر کمانی الحفی نے اس روایت پرجرح کرکے اسے ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ اس کی سند میں ایک مجبول راوی ہے اور حسن بھری کی ملاقات عمر رہائی سے نہیں ہے لہذا اس روایت میں انقطاع ہے لیکن انہوں نے عشرین لیلة کے الفاظ پر کوئی اختلافی بات ذکر نہیں کی جس سے واضح ہوتا ہے کہ اس روایت میں اصل الفاظ عشرین لیلة ہی ہیں۔

امام المنذري وطلين كي شهاوت

امام المنذرى نے سنن الى داؤد كا اختصار كيا ہے اور انہوں نے بھى اس روايت ميں عشرين ليلة ہى كے الفاظ قل كئے ہيں۔ امام منذرى بڑائنے نے ٢٥٧ هيس وفات پائى ہے

محصر مبيار الخار المرازة بالمانظ بندى

و معالم ليت نائي سُيمان مخطابي

غفرالهم اقتمالورية الجزء الناني

ان مرزن البينية

المكتبة الأشرية جيد معديد و يغرند و معدم وكيس وعن محد _ وهو ابن سيرين _ عن بعض أصحابه : « أن أُ يَيَّ بن كعب أمَّهم _ يعني في رمضان _ وكان يتنت في النصف الآخر من ومضان » .

وعن الحسن _ وهو البصرى _ : « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جمع الناس على أبّ بن كلب ، فكان يصلى لم عشرين ليلة ، ولا يقنت بهم إلا في النصف الباتى ، فإذا كانت العشر الأواخر تخلّف نصلى في يبته ، فكانوا يقولون : أبّق أبي " >

قال أبو داود : وهذا يدل على أن الذى ذكر فى التنوت ليس بشى . وهذان الحديثان يدلان على ضعف حديث أبى : « أن الذي صلى الله عليه وسلم قنت فى الوتر » . هذا آخر

(۱) هو أخد بن سعيد الدارى ، شيخ البخساوى ومسلم ، وأبو البياس : مو عندى على بن ...حق السراج . من هامش النذرى .

(۲) التاريخ السكبر فبغاري ج ٤ ق ٢ ص ١٩٥ ـ ٩٦

(عكس مختصر سنن الي داو دللحا فظ المنذ ري ج ٢ص١٢١)



ت اليف ممسدبرعبرانتسرانخطيب التبرزي

بننة محديا مرالدين الألبايي

الجزة الاول

٣٦٠ باب القنوت

القصهل الشالث

١٢٩٣ (١) مِن الجسن : أنَّ مَرَ بنَ الخطابِ جَمَّ الثَّاسَ عِي أَبِيَّ بن كسب، فكانَ بُسلي بِهِمْ عِشْرِنَ لِللهِ ، ولا بَقَنْتُ بِهِمْ إِلاَّ فِي النصف الباقي ، فإذا كانتُ المشرُ الأوا خرُ (١) تَخادَّف المشرُ الأوا خرُ (١) تَخادَّف المشرُ الأوا بقولونَ : أَبِي أَبِي اللهِ ، فكانوا بقولونَ : أَبِي أَبِي أَبِي المُوا وَ وَاوَدُ (١) .

١٢٩٤ -- (١) وُسُئُلَ أَنْسُ بِنُ مَالِكِ مِنِ التَّنُوتِ . فقالَ : تنَتَ رسولُ اللهِ وَاللهِ إِمَدَ الرَّكُوعِ ِ [وَفِي رَوَابَةَ : قَبَلَ الرَّكُومِ] (١) وبعدُه . رَوَاهُ ابنُ مَاجِهُ (٥).

© علامہ زیلتی منفی (المتوفی ۱۲ عرص) فی بھی ہدایہ کی شرح نصب الرابیة میں عشرین لیلة ہی کے الفاظ فال کے ہیں:

⁽١) في مشاوطة ألحاكم : الآشر .

 ⁽۲) كذا في عملوماة الحاكم ، وكذا هو في والسنن ، وفي المطبومة من والخملوماة من (يشخف) ،
 وعلى هاءشهما الاشارة الى أن في يعمل النمية (تخلف) .

⁽٣) وغ (٢٩ يُرُ١) باسناد ضعيف ، لأنه من يواية تنفسن: إن خو بن الخطاب ... وعلما منطع .

⁽١) سلطت من عملوطة الحاكم ، وعينائه في سائر الاصول .

⁽ه) في ه مُسْتُدَّمُ (١٩٨٤) با باستادين صعيعين • لكن الرواية النافية ابست صريحة في الرفع ، ولفظها : من حيد ، من اأس بن ما لك ، قال : سئل من الفنوت في صلاة الصبع ? فعال : كنا نفشت قبل الركوع وبعده - أقول مذا منذكراً ما جاء في المصطلع ان قول العمماني : كنا نفسل كذا ، إغا هو في سكم المرفوع ، ولكن المصنف رواه بالمن ، وما أطن هذا سافتاً في التأليف .

⁽عكس مشكوة المصابيح ج اص ٢٠ مه طبع بيروت)

الماديث المين الية اعاديث المين الية

ڢڔؠ؋ڔؙڎٳۻڵڮٮٵ ٵڵڡڵؘ؞؞۫۫ۼٵڵٲڶۭؠٙێٳؙڣٚڂ۪ٛؗۻؙڝۜڡۼڔ۠ڲ<mark>ٲڡڗڽ؋ڝۺۣ۫ڶۣ</mark>ڿؘٷۣٙٵڒڝۜٙڸڣ *ڶڶۊۏڝ*ڮڂ

(بوز والاستفائي

دارنشرالكتب لإسلامية وعلى المناع شين على المريد

نصب الراية

177

إلى آخره، سواء، وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين، إلا أن إسماعيل بن عقبة خالفه عمد

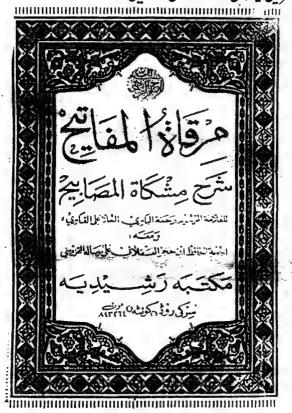
أحاديث الخنصوم: وللشافعية فى تخصيصهم القنوت بالنصف الآخير من رمضان حديثان: الأول: أخرجه أبوداود (٢) عن الحسن أن عمر بن الخطاب جمع الناس، على أبى بن كهب، فكان يصلى بهم عشرين ليلة من الشهر "يعنى رمضان"، ولا يقنت بهم، إلا فى النصف النانى، فاذا كان العشر الأواخر تخلف، فصلى فى بيته، انتهى . وهذا منقطع، فان الحسن لم يدرك عمر ، ثم هو فعل صحابى، وأخرجه أيضاً عن هشام عن محمد بن سيرين عن بعض أصحابه أن أبى بن كهب، أشهم " يعنى فى رمضان "، وكان يقنت فى النصف الآخر من رمضان، انتهى . وفيه مجهول، وقال النووى فى "الحلاصة": الطريقان ضعيفان، قال أبوداود: وهذان الحديثان يدلان على ضعف حديث أبى بن كعب أن النبي وتنظيرة قنت فى الوتر، انتهى، وهو منازع فى ذلك .

الحديث الثانى: أخرجه ابن عدى فى "الكامل" عن أبى عاتكة طريف بن سلمان عن أبى عاتكة طريف بن سلمان عن أنس، قال : كان رسول الله يَتَطِيُّكُ يقنت فى النصف من رمضان ، إلى آخره ، انتهى . وأبو عاتكة ضعيف ، قال البيني : هذا حديث لا يصع إسناده .

(عكس نصب الرابية ج ٢ص ١٢٦ دارنشر الكتب الاسلامية لا مور)

علامہ زیلعی حنفی (التونی ۲۲کھ) محقق عالم ہیں اور انہوں نے عشرین لیلۃ والی روایت نقل کر کے اس پر جرح بھی کی اور اسے منقطع روایت قرار دیا ہے لیکن انہوں نے عشرین رکعۃ پرکوئی گفتگونہیں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف کے نزدیک بھی عشرین لیلۃ کے الفاظ کی درسیت بیں

﴿ ملاعلَى قارى حَفَى (التوفى ١٠١ه) في مشكاة المصابيح كى شرح لكھى ہے اوراس كتاب ميں انہوں نے عشرين ليلة ہي كے الفاظ قل كئے ہيں۔



كتاب الصلاة / الحديث ١٢٩٣.

الغصل الثلث

١٢٩٣ _ ـ عن الحسن رضي الله عنه، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، جمع الناس على أبي بن كعبٍ، فكان يصلي بهم عشرين ليلةٍ، ولا يقنت بهم إلا في النصفُ الباقي، فإذا كَانت العشرُ الأواخر تخلفُ فصلى في بيته، فكانوا يقولون: أبقُ أبيُّ. رواه

بتذكر، فلا يكون مع شيء من العقل، وبما قدمناه إلى هنا يقطع بأن القنوت لم يكن سنة

الفصل الثالث

١٢٩٣ - (عن الحسن): أي البصري (أن عمر بن الخطاب، جمع الناس): أي: الرجال، وأما النساء فجمعهن على سليمان بن أبي حثمة كما سيأتي (على أبي بن كعب): وسيأتي بيانه في أوَّل الفصـل النالـث من البـاب الذي يلي هذا الفصل، (فكان): أي: أبي (يصلي لهم عشوين ليلة): وفي رواية ابن الهمام: من الشهر يعني من رمضان (ولا يقنت بهم): أي: فيُّ الوثر، ولعله مقيد بالدعاء على الكفار لما مر بسند صحيح أو حسن، عن عمر رضي الله عَلِه، أن السنة إذا انتصف رمضان أن يلمن الكفرة في الوتر، ثم وجه الحكمة في اختيار النصف الأخير يحتمل أن يكون تفاؤلًا بزوالهم وانتقالهم من محالهم وانتفاصهم، كما اختير النصف الأخير من كل شهر للحجامة والفصد من خروج الدم لخروج المرض وزوال العامة. (إلا في النصف الباني): أي: الأحير، وفي رواية ابن

(١) حديث ضعيف. من مراسيل الحسن رواه أبو داود في الصلاة باب (٣٤٠) رقم (١٤٢٩).

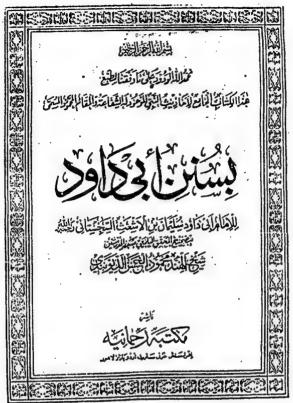
(نَكُس مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابح ج٣٤ ٣٠ ٣طبع مكتبه رشيديه كوئنه) ية كريف كب موئى ؟كس نے كى؟

کیوں کی ؟

مولا ناسلطان محمود صاحب رالله تحريف كمتعلق لكصة بين:

''ہند میں ۱۳۱۸ھ تک جتنے نسخ سنن کے مطبوع ہوئے ان سب کے سب میں عشرین لیلة ہی مطبوع ہے۔اور کسی قتم کا کوئی اشارہ ننخوں کے اختلاف کانہیں ہے۔البتہ جب مولانامحمود حسن کے حواثی کے ساتھ سنن کو چھپوایا گیا تو ناشرین نے خود یا کسی کے مشورہ سے متن میں لیلة اور اس کے اوپر ن کا نشان دے کر ماشیہ پررکعۃ لکھ دیا۔اس کے بعد جب مولانا فخرالحن کے مواثی کے ساتھ طبع کرایا گیا تواس میں متن میں رکعۃ لکھااوراس کےاویرن کا نشان کے کرھاشیہ پر لیلة لکھ دیا۔ تا کہ بیتاً ثرعام ہوجائے کہ یہاں ننخوں کا اختلاف ہے اس طرح بذل المجهو د کے ساتھ سنن ابی داؤد کی طبع کے وقت متن میں لیلة لکھا اور او برت کا نشان دے کر حاشیہ پر رکعۃ لکھا اور اس کے ساتھ بیعبارت لکھ دی: کذا فی نسخة مقروءة على الشخ مولانامحراح رحمالله تعالى بغيراس وضاحت ك کہ پیمبارت کس کی ہے۔اس نسخہ کو کس نے دیکھا تھا اور کہاں دیکھا تھا اور اب وه نخه کهال ہے؟ یه یا در ہے که بیعبارت مولانا کی شرح کی عبارت مل نہیں بلکہ اصل کتاب یعنی سنن ابی داؤد کے حاشیہ پر کامی علی ہے۔ پس بیرعبارت مجبول القائل ہو فی بناء پر نا قابل اعتاد ہے۔اب ظاہر ہے کہاس پوری کی پوری کاروائی سے بیتا ار دینامقصود تھا کہ سنن ابی داؤد کے بعض نسخوں میں عشرین ر کعة موجود ہے تا کہاس حدیث کوہیں رکعات تراوی کے ثبوت میں پیش کیا جا سك ليكن شوايد كے موستے ہوئے اس كاروائي كوايك قتم كى تدليس اورتليس نه متمجھا جائے تو کیا کہا جائے۔اً کرگوئی منہم پیشبہ پیدا کرنے کی کوشش کرے کہ کیا یہ ہوسکتا ہے کہ ایسے علاء کے نام پر اور ان کے حواثی کے ساتھ کتابیں چیوائی جائیں اوران کتابوں میں ایس تحریف کی جائے اور وہ خودیا ان کے شاگر دجو برے بڑے علاء ہیں،اس برخاموش رہیں۔(نعم الشہو وص ٤٠٨)

متن میں لیلة اور حاشیہ میں رکعة کے



مفص بن غينك عن بينتحر عن تُسِيّا ناند قال ف حديثه اند قَتَتَ قبلَ الرَّدَة قال ابردا و وليس حد بالشهر رمن حديث منّعي ننا قدان يكن عن من في من عرف عن من قرت المراولا ويُرو وان ان يَتَكَامَ يَتُنَتُ فالنست من تُستمر وها قد حد المن المنت عدد من عدد من حديث فالمن من يُتُولوا أُولياً من المن عن من من بعد ما معاليدان الما بن كدية مُمْ يس في وها ن رئان يُتَنتُ فالإن في المن عنه جمّع الناس حل المناس عن المنتم بي عن المنتم المناس عن المناس المناس

حفص بن غِيَاشِ عن عِنكِرِين زُبَيْهِ فانه قال ف حديثه الله قَنَتَ قبلُ الزّوع قال ابردائد وليس هو بالشبيرة ن حديث مُفْهِ إِنْفَا فَان يَاوِن عَن تَغْفِي عَن غَيْرِهُ مُعْرِقِل الوواؤديُرُ وَكِنانَ أَبَيَّا نَانَ يُسْتَ ف النهست من لُهُ آرَر رَحْمَانَ حَدَّلُ اللهُ اللهُ عَن عَهِ بِين حَبْلِ قَالْهِ بِينَ كُولِنَا هِشَامُ عِن عَهِ مَا مِن وَفَى النال بِينَ كَمِنَامُمُمُ يَسْفَ وَحَانَ وَكَان يَقْنُتُ فَالِيمُ فِي الأَيْتِيَّةِ وَن وَحَمَانَ حَدُّلًا اللهُ عَنْ اللهُ عَن المَا ال عن الحَسَن في عَمَون الحَمْل وَمَان اللهُ عَن المَانِي مَن اللهُ عَنْ اللهُ عَن المَان عَمَون الحَمْل وَاللهُ وَلا يَسْتَن بَمُ

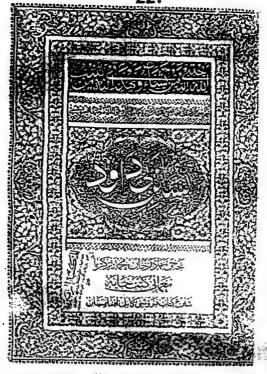
<u>— است</u> قوان نام به المام الذي المرام الموان الموان المن المرام الموان المنومة والأالمتومة وفرية برين أب بريران الذي فذه ل المنهين ومريث من أفرت قرياء في بيل الشرق كمب إلشاة التمتي المنتح من والوامك موردة أم تريد بالمرتبينا والمربة المرتبة المرتبة

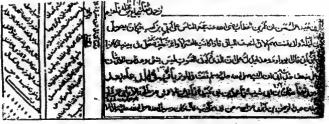


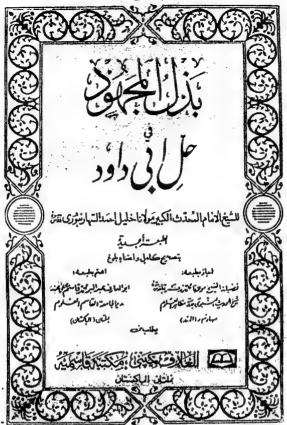
المست مى قى مى أن خرار الماس به يورى من الما قور به يكل المواكا كون ها يورين الما المواكد من ها يورين الما الم المون المن كما بين ن رسنال و لان يُعنك فا لهذيك المؤيد و مع المواكد ا 226

يتميمن تنسون فالمتازيره والزابعة وبريون المراقب وتستنافرون ويوايين المنابية فدور مدلى ولان وأشف فالمنابذة المؤتن ويداري إلى الدورة في المارية ليصين ويزير بالم والمارة تون معادة بالنه ورزان ويتنافزون بهوى تُنْفُذُ ولاينت ، تَمَالِاق لنه ت الباق ذاذا كانتُج المُعْلِكُ إِبْرَاكُمْ أَيْنَ أَشَلَ فَ بيتم ثَمَا وَإ مَدُّ أَنَا لَا لِللَّهِ مِلْدُهِم مَنْتُ وَالْوَرْبِأَثُ وَإِلْل عَلَى بِعِيل يَّلْ وَالْمَا إِنْ الْمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ الْمُعْلِمُونَ وَالْمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ اللَّهِ مِنْ الْمُعْلِمُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللّمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّالِمُ وَاللَّالِمُواللَّالِمُواللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّ بالنست من تُورين الرياد و المناسس المناسبة المنا ا الجهابئ كسيكة مُمَرِيف ف ومسَانَ وكان يَثَنُتُ فَالنِمُ مِهُمُ لِرَبِّيْ يَرِي مِنْ النِيلِ فَالْمِيلِ الْمُؤلِ لليون وعبده والمحتن والتركي المخطام فعنا معتمة المنائ الأبق بزكيب وإن يدبل المِنْ وَيُتَنَّدُولا وَمَنتَهُ وَاللَّهِ مِن اللَّهِ وَالدَّا وَاللَّهِ اللَّهِ وَالرَّفَيَّا لَيْ أَيْ تُولون أَبَّنَ أَبِيَّ مَا لَكُ هِوادِ مُدَّمِ مِنَا لِينَ كُن الذَّيُ كُنُ الْتُتَوْتِ لِيسَ بِعْنَ ومِنْ إِن النَّيْ لْيُالَّنِ عَلَى مَعْتُ فَكُنَّا إِنَّ اسْتُلْتِهِ مِنْ اللهِ مِلْ الْمُسْلِمُ مَا تَنْتُ ذَالْوَرُ فِي الْمُ عَلَّمُ وَمِيلًا ﴾ ﴿ أُو تُرَّ مِن لَّهُ مِنْ الْمَانِ بِينَا إِن شِيبِ مِنْ الْمِهُ إِن اللَّهِ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمُناسِ المارية المارية المارية المرازية المرا

مکتبہ رحمانی لا ہور اور مکتبہ امداد بید ملتان دونوں نے سنن الی داؤدکو دیو بندیوں کے شخ الہند محمود الحن نے حواثی کے ساتھ طبع کروایا اور اس کے ناشرین نے خود یا سی مولوی کے مشورہ سے حاشیہ پررکعۃ کا اغظ بھی بطور نسخہ کے الکھ دیا تا کہ مطالعہ کرنے والا اس غلط بھی میں مبتلا ہو جائے کہ نسخوں کی اختلاف کی وجہ ہے کی نسخہ میں لیلۃ ہے اور کی نسخہ میں رکعۃ کے الفاظ بیں۔ کا بل افغانستان کے نعمانی کتب خانہ نے بھی مکتبہ امداد میر کا شکس شائع کیا ہے:







(نَمَس بذل اَنْجُبو دَجلد السِ ۳۲۹،۳۲۸ ضبع العارف مَینی مکتبه قاسمیه ملتان) مولا ناخلیل احمد سبار نپوری نے نشرین رکعة کا ابوداؤ د کی شرت بذل انجبو د میں کوئی ذ کرنبیں

TE principal second

کیا بلکہ وہ صرف عشرین لیاہ کا بی وکر کرتے ہیں اور اپنی الفاظ کی وہ شرح بھی بیان کرتے ہیں اور اس روایت پر انہوں نے جوج بھی کی ہے گئین بڈل المجود نے تاشرین نے حاشیہ پر زبردیاتی نسخہ کے طور پروکعہ کے الفاظ کھ دیتے ہیں۔ حالانکہ مولا کا موصوف نے تحت السرہ والی روایت کے تحت شخوں کے اختلاف کا بھی ذکر کیا ہے لیکن عشرین دکھۃ کے کسی اختلاف کا موصوف کو علم نہ تھا ودن وہ اس نکتا ہے بھی بحث کرتے ہیں۔

مولانامجرعاقل ما احب کینمولانا محرز کریاصاحب نے وضاحت کی ہے کہ مولانا احمد علی سہار نبور کی ہے کہ مولانا احمد علی سہار نبور کی ہے کہ مرحد میں شاہ محمد المحق صاحب سے پڑھا تھا اورائے قل کر کے تجازے یہاں لائے تصلاحظ فرمائے:



عن العسن ان عموين الفطاب رض الله تعالى عند جي الناس على إلى بن كعب فكان يصلي لهم عن العسن ان عموين الفطاب رض الله تعالى عند جي الناس على الى بن كمب فكان يصلي لهم عشورين لمسيار أو وافد كه بعل أخ عشورين لمسيار أو واخرج به كوم خرت كوان التحريق حيات والمرك عند اوريد وه تخريب جي كوم خرت موان التحريق حيات الموافد كري المان المنت من اوراك تخريد من المهول في مورث مي ووث كراك قد احب وهم التحريث المواني المنت المنت بعدادة المراق المنت المنت بعدادة المراق المنت المنت المنت المنت بعدادة المنت ا

(عَكَس الدرالمنضو دعلى سنن الى داؤ دجلد ٢ص: ٥٩٣)_

مولانا اجمعلی سہار نپوری سے بیانخہ کس کس نے دیکھا اور ان سے اس بات کو کس نے روایت کیا اور بیانخہ سہار نپور اور حجاز میں کسی مقام پر موجود ہے۔ اس کی وضاحت کی خضرورت ہے اگر واقعی کوئی ایبا قابل اعتبار نسخ موجود ہے کہ جس کی بنیاو پر رکعۃ کے الفاظ کا دعظ کی کیا جارہا ہے تو ایسے نخہ کو اب تک سامنے آ جانا چاہیئے ورنہ سمجھا جائے گا کہ یہ بنیا و دعظ کی کیا جا دہ جسا کہ مصنف ابن ابی شیبدوالی روایت میں دیو بندیوں نے تحت السرہ کا اضافہ کیا تھا لیکن اس کا وہ کوئی ثبوت آج تک پیش نہیں کر سکے۔ اس طرح عشرین رکعۃ کا کہی یہ حضرات ثبوت پیش نہیں کر سکے۔ اس طرح عشرین رکعۃ کا کہی یہ حضرات ثبوت پیش نہیں کر سکے ہیں۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ 'چور چوری سے جائے نئین چرا پھیری سے نہ جائے'۔

اوراس تمام کاروائی کے بعد جب سنن ابی داؤدمولانا فخر الحن گنگوی کے حواتی کے ساتھ طبع ہوکر آئی تواس میں متن میں رکعۃ اور حاشیہ میں نسخہ کے طور پرلیلۃ کالفظ لکھا گیا۔ اسے کہتے ہیں ہاتھ کی صفائی۔ یالہی میماجراکیا ہے؟

متن میں رکعۃ اور حاشیہ میں لیلۃ کے

الفاظ



>	مراد المراد الم

يعنى وبعضان وكان بقت والنصة كالمؤمن سفان حل الثنا أنهاج من غلاما عثم بالوثري المبيدة من النهاج من غلاما عثم بالوثري المبيدة من النهاج من غلاما المبيدة من النهاج من خلاما المبيدة من النهاج المبيدة من المبيدة من المبيدة من المبيدة من المبيدة المبيدة من المبيدة ال

(عکس منن الی داؤدمعہ حاشیہ التعلق المحود ٢٠٢) اس کے بعد جب سنن الی داؤدکوشائع کیا گیا تو متن میں رکعۃ کے الفاظ داخل کر دیئے گئے اور حاشیہ سے عشرین لیلۃ کے الفاظ کو عائب کر دیا گیا۔ ملاحظ فرمائیں



ان بادر المراس من المراس وكالمنظول والرمود بال سن من التهاد والمناس المناس وكالمنظول والمناس المناس وكالمنظول المناس وكالمنظول المناس وكالمنظول المناس وكالمنطول المناس وكالمنطول المناس والمناس والم

گذشته و ادمان مشاعد شریعه موایاتوم تو تقدیمها نیز ۱۳ دیدگاه برل گفت شدیمه صداد ، کال بر وید : ۱۷ دی توانسخان ده است ۱۷ خشل مشرا لیزری اکمال فالمدند کنداست ای و اصلی می میدندی به به این بیدانشد برای در شده داری دست آن این ک داشت ایم می مابسس داشتاسم که احتراصعت به نمستری که نوع که کشد و انتشاب می توسید به این بالد را در استری در اس

اناد بزكد المهريعني ويمنيان وكانتنت النه والتوروسيان حالم المناها عن المنها عن المنها عن المنها عن المنها والمنها والتوريخ المنها والمنها والتوريخ المنها والمنها وال

ان تمام دلائل سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ اصل حدیث میں عشرین لیلیہ ہی کے الفاظ بیں اورد یو بندیوں کے ہاتھوں کی صفائی کے باوجود بھی وہ عشرین لیلہ کو بدر التے تا کہ اللہ اللہ میں کامیاب نہیں ہو سکے بیں اور آ گیز و لی فیصل ' میں اس جقیق ہو کو خرید واشکاف کیا گیا ہے۔

مہیں ہو سکے بیں اور آ گیز قول فیصل ' میں اس جقیق ہو کو خرید واشکاف کیا گیا ہے۔

مہیں ہو سکے بیں اور آ گیز قول فیصل ' میں اس جقیق ہو کو خرید واشکاف کیا گیا ہے۔

سيراعلام ألمثيلا عكاحوال

المنيسة المني

وأن منث أبي وودد بونس بن عبيد، عن الحسن أن عدر بن الخطاب جسع الناس. على أبن بن كلب في قيام ومضاف، فكان يُصنّي بهم عشرين وكلة⁽¹⁷⁾.

وقد كان أبي التقط صرّة قيها مائة دينار، فعرّفها حولاً وتعلكها، وذلك في محمد (٣)

علامہ ذہبی (التوفی: ۲۸ کھ) نے سنن الی داؤد کے حوالہ سے ابی بن کعب کی روایت کونقل
کیا ہے اور اس میں انہوں نے عشرین رکعۃ کے الفاظفل کئے ہیں اگریتر کریف نہیں ہے تو
علامہ ذہبی کو یبال نقل میں خلطی لگی ہے کیونکہ انہوں نے اپنی دوسری کتاب المبذب میں
عشرین لیلۃ ہی نقل کیا۔ المحذب کا فوٹو آ گے آ رہا ہے۔ سیراعلام النبلاء کے محقق نے بھی
اس روایت کوضعیف قرار دیا ہے۔ اور مصنف عبدالرزاق کی روایت کی سند کولا باس بہ کہہ کر

⁽١) - الماريخ دمشرًا لابن عساكر (١/ ٢٣١) بدمناه. وهو عند النسوي في الماريخه (٢/ ٤٨٧).

 ⁽٦) روا، أبر داود في الصلاة (١٤٦٨) و (١٤٦٩) باب (٣٤٠) الشوت في الوثر. بإسنادين فيهما ضعف.
 زوواه عبد الرؤاق في اصصفه (٣٧٠٠) بإسناد لا بأس به.

ب كاحواله



839 543

على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اللهم أهدن إلى آخره ، وكان يقولها في القنوت في الوثر .

﴿ من قال يقنت في النصف الاخير من رمعنان نقط ﴾

أثر : (د) هشام بن حسان عن محمد عن بعض أصحابه أن أن بن كب أمهم (يعني في رمضان) وكان يقنت في النصف الآخر من رمضاًن أثر: (د) يونس بن عبيد عن الحس أن عمر جمع الناس على أن فكان يصلى سم عشرين ليلة ولا يقنت بهم الا في النصف الناني ، فإذا كمان العشر الاواخر تخلف فصل في بيته فكانوا يقولون أبق أف أثر : النورى عن أنى اسحاق عن الحارث عن على أنه كار . النصف لاخير من رمضان

أرُ : الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن الحس قال : أمنا على ف زمن عثمان عشر من سلة ثم احتبس ، فقال بعضهم قد تفرغ لنفسه ، ثم أمرم أبر حليمة معاذ والنارى فكان يقنت .

قلت: الحكم ضعيف

أثر : حماد عن أيوب عن ناقع أن ابن عمر كان لا يقنت في الوتر .الا . في النصف الاواخر من رمضان من المستحدد ...

أثر : سلام بن مسكين: كان ابنسيرين يكره القنوت فى الوتر الا فى النصغف الاواخر من ومضان

أثرِ : هشام ثنا قتادة قال : الفنوت في النصف الاواخر من رمضانً .

أثر : الوليد بن مزيد قال : سئل الاورّاعى عن القنوت في شهر رمصان فقال : أما مساجد الجماعة فيقنتون من أول الشهر الى آخره ، وأما أهل المدينة فإنهم يقنتون في النصف الباق

م ٢٣٠٠ ــ غسان بن عبيدة ثنا أبو عانكة عن أنس : كان رَسْوَلُ أَنَّهُ ﴿ يُمُلِيُّونَ

(فوتوالمبذب ١٢٣٣)

سیدنا ابی بن کعب و التی سیدنا عمر فاروق و التین کردورخلافت میں بھی بیس راتوں (عشرین لیلة) تک ہی تراوت کر پر هایا کرتے تھے اور اسی صفحہ پر دوسرے اثر کے مطابق وہ عثمان غنی ولائٹو کے دور خلافت میں بھی بیس راتوں (عشرین لیلة) تک ہی تراوت کی نماز پر هایا

کرتے تھے۔ان دونوں مقامات پرعشرین کیلۃ ہی کے الفاظ موجود ہیں۔

جامع المسانيد والسنن كاحواله

أر بالأوا غولون أناران

ما الله المحالية وها المحالية المساورة العالم المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية ا المحالية ال



المان المان

مُسْتَد أَدِي اللَّحْمَ * أَيُوبُ بِنْ بِشْير

ران النول وي سينه رمان على الم

مر و بالله المحال المحا

؟ ﴿ حَقَيْثُ آخِرُهُ أَنْ عَمَّرُ جَمَعُ النَّاسُ هَلَى آبِيَّ فَكَانَ يُصَلِّي بِهِمَ مِثْرِينَ رُكِعَةً . الْحَقِيفُ إِنْسَفَةَ الْأَشْرَافِ: ١١٠. وَيُولُوا أَيُّو فِلْمِنَّةِ مِِنْ شَجَاعٍ بِنِ مُخْلِلُهِ، صَنَّ مُش ابنِ عُبِيلٍهُ عَنِ الْحَسْنِ، عَنْ أَيْنِ (٢).

(۱) میاتی تی منتد سبرا

الحديث في سنن أبي داود (١٤٢٩)، ونحه: أن حدر بن الخيلاب جدم الناس على أبي بن كامب فكان يصلي
 لهنه حضرين لبلة ولا يلتب بهنج إلا في المعطب البائل برفإذا كان البشر الأواسر بتشلب نصابي في بيت، فكانوا
 بالرادة أبن أبن.

(٣) أطربته أبن ماجة في: ٦- كتاب الجنائز (٢٥) ياب فكر وفاته وفاته بإيره المديث (١٩٣٣). وقال في الزوالد:
 إسناف صميح على شرط مسلم، إلا أنه مقطع بين العمن وأثيره بدخل بينهما يجين بن طميرة.

(۱) مياتي، (۵)

حافظ ابن کیر مرائے کی جامع المسانید وسنی (ن اس ۲۹) میں عشرین رکعۃ کے الفاظ ہیں اسکان جامع المسانید کے مقل کے اس روائیت کو افود اور کے حوالہ سے اس کتاب کے حاشیہ میں نقل کیا ہے جس میں عشرین لیلۃ کے الفاظ ہیں اتح میف شدہ الوداؤد کے علاوہ ابوداؤد

کے قدیم سنوں میں عشرین رکعۃ کے الفاظ نہیں ملتے بلکہ ان سب میں عشرین لیلۃ ہی کے الفاظ ہیں۔اگر کوئی عشرین رکعۃ کا دعویدار ہے تو وہ کسی قدیم نسنے سے عشرین رکعہ کے الفاظ دکھادے۔امام البیہ تی (التوفی ۲۵۲ھ) اور حافظ الممنذ ری (التوفی ۲۵۲ھ) جوعلامہ ذہبی اور حافظ ابن کشیر دونوں سے قدیم ہیں لیکن وہ عشرین لیلۃ کے الفاظ نقل کرتے ہیں۔ نیز صاحب مشکوۃ ولی الدین الخطیب العمری التیریزی (التوفی ۲۳۷ھ) اور علامہ ذیلی الحقی (التوفی ۲۳۷ھ) اور علامہ ذیلی الحقی (التوفی ۲۵۲ھ) کے علاء ہیں۔لیکن اید دونوں بھی عشرین لیلۃ ہی کے الفاظ تقل کرتے ہیں۔ نیز اس روایت پرعلامہ ذیلی وار سے وافظ منذری نے کلام بھی کیا ہے اور اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔

اندرونی شهادت

اس روایت کے الفاظ برغور کرنے سے پتہ چلتا ہے کوشرین لیلۃ ہی درست ہے۔

- ① اس حدیث کوامام ابوداؤ دیشت تراوی کے بجائے قنوت کے باب میں لائے ہیں۔اور اس پر باب القنوت فی الوتر قائم کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کداس حدیث کا تعلق تراوی کے سے نہیں ہے۔
- سیدنا ابی بن کعب بیلتوالوگول کے ساتھ آخری عشرہ کا قیام نہیں کیا کرتے سے بلکہ وہ صرف میں راتیں ہی ان کے ساتھ گزارتے لبندااس وضاحت سے بھی ثابت ہوا کہ عشرین لیلة ہی کے الفاظ درست ہیں۔

گھر کی شہادت

علامه زیلعی حنی نے (نصب الرابیص ۱۲۱ج۲) میں ابن نجیم حنی نے (البحرالرائق ص ۴۰

ق ۲) میں، ابن ہمام نے (فتح القدیر ص ۳۷۵ ج۱) میں علامہ طبی نے (مستملی ص ۲۱۷)
میں اور مفتی احمہ یار حنفی بریلوی نے (جاء الحق ص ۹۵ ج۲) میں اسے ابوداؤد کے حواکے سے نقل کیا ہے، اور ان تمام نے عشرین لیلۃ کے الفاظ نقل کرتے ہوئے اس روایت کو ضعف قرار دیا ہے۔ ای طرح ابن ترکمانی نے (جو ہرائتی ص ۹۹۸ ج۲) میں اس روایت کے ضعیف ومنقطع ہونے کی صراحت کی ہے۔

حنفي شارحين

ملاملی قاری حنفی متوفی ۱۰۱ه نے (مرقاۃ ص۱۸ ج۳) میں بیٹے عبدالحق محدث دہلوی نے الشعة اللمعات ص ۱۸ ج۱) میں اور مولوی قطب الدین دھلوی حنفی نے (مظاہر حق ص ۱۲ میں اس روایت کوابوداؤد سے عشرین لیلۃ کے الفاظ سے ہی ذکر کیا ہے۔

(تخد خفی س ۲۹ میں)

قول فيصل

یہاں تک تمام بحث کا دارہ مدارسنی ابی داؤد کی روایت تھی اورا گرسنی ابی داؤد کی روایت تھی اورا گرسنی ابی داؤد کی روایت کے علاوہ یہ شخصون کسی دوسری روایت میں وضاحت سے موجود ہوتو سنی ابی داؤد کی اس روایت کا صحیح محل وقوع معلوم ہموجائے گا اور حقیقت سے سے کداس سلسلہ میں بالکل وانتی اور تسیح روایت موجود ہے جواس اختلاف کا دوٹوک الفاظ میں فیصلہ کردیتی ہے چنانچہ ملاحظہ فی مائنس ن

مصنف عبدالرزاق كي روايت

(PAIR)

لَيْافِظا لَجَيْراَق بَصُرِعَبُدَالِزُلْق بَيْكُمُ الصَّنْعُ إِنَّ

ولد سنة ۱۲۱ وتوفي سنة ۲۱۱ وحمه الله تعال

到與

AVA . IL AVAY is

عنى بتحقيق نعنومسكي- وتخريبج أحاديثه والتعليق كمليه الشيزالدسش



إعراج ويونيع

أدارة القرآن واسسلوم الاسلاميته ۱۲۷ من عدون يست نسية وعند

٧٧٢٤ - عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال : كان أبي يقوم للناس على عهد عمر في ومضان ، فإذا كان النصف جهر بالقنوت بعد الركعة ، فإذا ثمَّتْ عشرون ليلة انصرف إلى

أهله ، وقام للناس أبوحليمة معاذ القارىء وجهر بالقنوت في العشر الأواخر، حتى كانوا بما يسمعونه يقول: اللهم قحط المطر، فيقولون:

آمين ، فيقول :ما أسرع ما تقولون آمين . دعوني حتى أدعو .

٧٧٧ – عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحين قال: كان

(٣) أخرجه البخاري ١٧٩:٤ .

(عکس المصنف لعبدالرزاق الصنعانی عهام ۹۵۹ معملی کیلس افعلمی کراپ

⁽١) أي وص: ولعمرو ، خطًّا .

 ⁽٢) كذا أن وزو و الصحيح أيضاً ويقومون ع. وأن وصع عيقيمون ع

(ترجمہ) امام ابن سیرین را اللہ بیان کرتے ہیں کہ ابی بن کعب دی تفظ عربی خطاب ہی تفظ کے دورِ خلافت میں رمضان المبارک کے مہینے میں لوگوں کی امامت کیا کرتے تھے اور جب نصف رمضان گزرجاتا تو وہ رکوع کے بعد قنوت جہر (بلند آواز) سے پڑھتے تھے ہیں جب بیں را تیں (عشرون لیلہ) گزرجاتیں تو وہ (ابی بن کعب) اپنے گھر والوں کے ہاں چلے ہیں را تیں (عشرون لیلہ) گزرجاتیں تو وہ (ابی بن کعب) اپنے گھر والوں کے ہاں چلے جاتے اور لوگوں کی امامت ابو حلیمہ معاذ القاری ڈائٹ کرتے اور وہ آخری عشرہ میں قنوت جہر سے پڑھتے تھے۔ وہ (ابوحلیمہ) کہتے: جہر سے پڑھتے تھے۔ وہ (ابوحلیمہ) کہتے: ابوحلیمہ کہتے تھے دہ (ابوحلیمہ) کہتے ابوحلیمہ کہتے تھے ابوحلیمہ کہتے تھے۔ وہ (ابوحلیمہ) کہتے دی اللہ جمیری قبط (کو دور کرنے کے لئے) بارش عطاء فرما۔ پس لوگ آمین کہتے ۔ ابوحلیمہ کا تھا تھا اس کہتے تم آمین کہتے میں بہت جلدی کرتے ہو جھے چھوڑ و تا کہ میں دعا مکمل کر لیا کروں'۔ (اور دعا کے بعد تم آمین کہتے میں بہت جلدی کرتے ہو جھے چھوڑ و تا کہ میں دعا مکمل کر لیا

یہ حدیث اعلی درج کی سی حدیث ہے۔ امام عبدالرزاق کے استادم عمر بن راشد
الازدی البھر کی تقدہ شبت اور فاضل ہیں اور کتب ستہ کے راوی ہیں اور ان کے استادالیوب
بن ائی تمیم تک کیسان اسختیانی بھی تقدہ شبت اور ججہ ہیں اور کتب ستہ کے راوی ہیں اور ان کے
استاد محمد بن سیرین الانصاری البھر کی، تقدہ شبت اور کبیر القدر (بڑے بزرگ) ہیں۔ آپ
روایت بالمعنی کو تعلیم نہیں کرتے تھے۔ آپ ااحد میں فوت ہوئے اور اس وقت آپ کی عمر
دوایت بالمعنی کو تعلیم نہیں کرتے تھے۔ آپ ااحد میں فوت ہوئے اور اس وقت آپ کی عمر
عدل بری تھی۔ آپ سام ہجری میں سیدنا عثمان بن عفان رق تیز کے دورِ حکومت میں بیدا
ہوئے۔ ابو حلیمہ معاذ بن حارث بن الارقم الانصاری الخزر بی صحابی ہیں اور انہیں قاری کہا
جوئے۔ ابو حلیمہ معاذ بن حارث بن الارقم الانصاری الخزر بی صحابی ہیں اور انہیں قاری کہا
جاتا ہے۔ (الاصابۃ ۱/۹۰۱) یہ یوم حرہ میں شہید ہوئے تھے۔ یوم حرہ ۱۲ ہجری میں چیش آپا
اور اس وقت ابن سیرین اس سال کے شھرتو اس طرح ان کی ملا قات ابو حلیمہ القاری سے
مکن ہے اور یہ حدیث متصل ہے۔

ال سیح روایت سے ثابت ہوا کہ سیدنا ابی بن کعب جھٹے ہیں راتوں تک تر اوت کیڑھا

کراپنے گھر چلے جاتے تھے اور بقیہ آخری عشرہ میں ابوحلیمہ معاذ القاری لوگوں کی امامت فرمایا کرتے تھے۔اس واضح حدیث سے ثابت ہوگیا کہ حدیث میں اصل الفاظ عشرین لیلة (بیس راتیں) ہی ہیں اور عشرین رکعۃ کے الفاظ بعض لوگوں کا وہم ہے یا بعض لوگ جان بوجھ کراس خیانت کے مرتکب ہوئے ہیں اور اپنے مسلک کو دھوکا اور فراڈ سے ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ نیز اس مفصل روایت سے ریجھی ثابت ہوگیا کہ مولا ناخلیل احمد سہار نپوری فیاستے ہیں۔ نیز اس مفصل روایت سے ریجھی ثابت ہوگیا کہ مولا ناخلیل احمد سہار نپوری نے نصف الباقی کا حوالملب بیان کیا تھاوہ بھی غلط ہے بلکہ نصف الباقی کا مطلب رمضان المبارک کا نصف ہے۔

ابوداو ٔ دمیس دوسری تحریف

ا مام ابوداؤ دیر شانند نے سیدنا عبداللہ بن مسعود جائیز سے مروی روایت عدم رفع البیدین پرجرح کرتے ہوئے کہا تھا کہ:

هذا حديث مختصر من حديث طويل و ليس هو بصحيح على هذا اللفظ

لینی بیه ایک طویل حدیث کا اختصار ہے اور میسیح نہیں اس معنی پر که دوبارہ رفع الیدین نہ کرتے تھے۔ (ابوداؤدمع عون س۲۲ جاوابوداؤدس ۱۲۲ج اختیا ۱۹۵۲ء)

امام ابوداؤ د برطن کی اس جرح کوان کے حوالے سے صاحب مشکوۃ (ص ۷۷) میں ، علامہ ابن عبدالبرنے (النخیص ص۲۲۲جا) میں ، علامہ براورعلامہ شوکانی نے (النخیص ص۲۲۲جا) میں اور علامہ شوکانی نے (نیل الاوطارص ۱۸۷ج۲) میں نقل کیا ہے۔

محدث عظیم آبادی نے (عون المعبود شرح سنن ابی داؤ دص ۲۷۳ ج۱) میں صراحت کی ہے کہ میرے پاس دوصیح ومعتبر قلمی ننخ ہیں جن میں بید جرح موجود ہے، لیکن کتنے ستم کی بات ہے جب دیو بندی کمتب فکر کے محدث عظیم مولوی فخر الحن گنگوہی نے ابوداؤ دکوا پی تھیج

243 سے شائع کیا تو اس جرح کومتن سے نکال دیا۔ (ابوداؤ دص ۱۰۹)۔

گھر کی شہادت

حالانکه مولوی محمود حسن خان کی تھیج ہے جوابوداؤ دکانسخہ شائع ہوا تھا اس کے صفحہ ۱۱۲ جلداول کے حاشیہ برنسخہ کی علامت دے کر لکھا ہوا تھا کہ ایک نسخہ میں بیعبارت بھی موجود ہے پھر مذکورہ تمام عبارت کونقل کیا گیاہے۔

- ابوداؤ دمیں تیسری تحریف

سنن الى داؤ وص ١٢٠ ج اليس امام الوداؤ دف ايك عنوان باب من أدى القداء 8 اذا لمد یجهر کاباندها تفامگر مولوی محمود حسن خان حنی دیوبندی نے جب 'ابوداؤ د' کواپی تھیج سے ثَالُع كروايا تقااب بناب من كرة القراءة الفاتحة الكتاب اذا جهر الامام ي بدل ديا حالانكه كسى بهى نسخه مين بيعنوان نه تقا_ (د يكهيئة: ابوداذ دمع عون ١٠٠٥ ج١)_ ابل علم جانتے ہیں کہ محدث عظیم آبادی جلاف سنن ابی داؤ و کے متن کی جب عون المعبود ميس شرح كرت بي تو اختلاف نسخه كا ذكر كرت بير- الركسي نسخه ميس اس عنوان كا باب بھی ہوتا جود یو بندیوں کے شخ البندنے قائم کیا ہے تو صاحب عون المعبوداس کا ذکر کرتے ، مگر محدث عظیم آبادی اس پر خاموثی ہے گزر گئے ہیں جواس بات کا روش پہلو ہے كەسى بھى نىخەمىں اس عنوان كاباب نەتھا _ مگر شنخ الهنداس كا ذكر كرتے ہيں _ اناللہ وانااليہ راجعون، پیسب حفیت کی حمایت میں کیا جار ہا ہے کہان کے نز دیک قراءت فاتحہ مکروہ ہے۔(تحفید صفید کا ۱۲۳)

سنن ابن ماجه میں تحریف

سنن ابن ماجه کوبعض نے صحاح ستہ میں شار کیا ہے۔ دری اور متداول کتاب ہے، اس میں صحیح وضعیف بلکہ موضوع روایات بھی ہیں اس میں سیدنا جابر دانٹیؤ سے مروی ایک روایت ہے:

من كان له امام فقراءة الامام له قراءة

جس کا (نماز میں) امام ہے تو امام کی قراءت ای کی قراءت ہے۔ (ابن ماجر ۱۱۰۰) حفیہ کا اس روایت سے ترک قراءت خلف الامام پراستدلال ہے۔ (تدقیق الکلام ۱۹۵۰ جا) علاء اہل حدیث کی طرف سے یہ جواب دیا گیا کہ اس کی سند میں جابر اُجعفی راوی کذاب ہے۔ (تحقیق الکلام ص ۱۳۳۸ ج۲)۔

حنفیہ نے حق بات کوشلیم کرنے کی بجائے سنن ابن ملجہ میں ہی تحریف کردی۔اصل سند سطرحتھی:

حدثنا على بن محمد ثنا عبيد الله بن موسى عن الحسن بن صالح عن جابر عن ابى الزبير عن جابر

اسے بدل کر جابروئن انی انر بیر بنادیا، جابراورانی الزبیر کے درمیان حرف واؤ کا اضافه اس مقصد کے لئے کیا گیا تا که بیتاثر دیا جائے کہ جابر انجعثی اسے بیان کرنے میں منفر ونبیس بلکه اس کا ثقه متابع ابی الزبیر بھی موجود ہے جو جابر انجعفی کا ہم سبق ہے اور بید دونوں سیدنا جابر جانفی سے بیان کرتے ہیں۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

حالانکہ اہل علم جانتے ہیں کہ اگر ابن ماجہ میں حرف واؤ ہوتا اور جابر انجھی اور ابی زبیر دونوں ہم سبق ہوتے تو جابر وعن ابی الزبیر کی بجائے جابر وابی الزبیر ہوتا، گزار شات کا مقصد بیہ ہے کہ حرف واؤ کا اضافہ کرنے والا جہاں خائن وبد دیانت ہے وہاں جاہل وانا ڑی بھی ہے۔

ابن ماجه کی سندمجد نثن کی عدالت میں

بدروایت سنن ابن ماجد کے علاوہ متعدد محدثین کرام نے روایت کی ہے۔ مگر ان تمام نے جابر عن ابی افر بیر بی بیان کی ہے۔ د یکھئے: (سنن دار قطنی ص ۱۳۳ج ۱، ابن عدی ص ۵۴۲ و کتاب القراءت ص ۱۵۸ و منداحمہ ۳۳۹ج ۳)۔

گھر کی شہادت

ا کابراحناف نے بھی اس روایت کو جابرعن ابی الزبیر سے ہی بیان کیا ہے، دیکھئے: (شرح معانی الآ خارص ۱۴۹ ج۱) علاوہ ازیں مولا نا عبدالحی ککھنوی حنی مرحوم نے ابن ملجہ سے جابر عن ابی الزبیر ہی نقل کیا ہے۔ امام الکلام ص ۱۸۵ و التعلیق المحجہ ص ۹۱، علامہ زیلعی حنی نے بھی نصب الرابیص ہے ۲۶ میں واؤ کے بغیر جابرعن ابی الزبیر ہی نقل کیا ہے جواس بات کا زندہ شوت ہے کہ ابن ملجہ میں واؤ کا اضافہ دیو بندیوں کی بددیا نتی اور تحریف ہے اور انہوں نے سند میں گڑ ہو کر کے ایک من گھڑت روایت کوفر مان مصفی باور کرانے کی کوشش کی ہے۔

صحيح مسلم ميں تحريف

ملک سراج الدین ایند سنزنے ۲ ساتھ میں مولوی مجر ادریس کا ندهلوی وغیرہ دیو بندی کی شخص سے سوچے سمجھے منصوبے شخص سے سوچے سمجھے منصوبے کے تحت حسب ذیل سندوضع کی گئی:

حدثنى عبيدالله بن معاد العنبرى قال نا ابى قال نا محمد بن عمرو الليثى عن عمرو بن مسلم بن عمارة عن بن اكيمة الليثى قال

سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت امر سلمة زوج النبي الخ (صح سلم ١٦٨ ج٢)

حالانكه درست سندحسب ذيل ہے:

حدثنى عبيدالله بن معاذ العنبرى قال نا ابى قال نا محمد بن عمرو الليثى عن عمرو ابن مسلم بن عمار بن اكيمة الليثى قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت ام سلمة زوج النبى الخ

یمی روایت (ابوداؤ دص ۳۰ ج۲، ترندی مع تخفیش ۳۵ تا ۲۰ نسانی مجتبی ش ۱۹۳ ج۲، ابن ماجیش ۲۳۳، پیھتی ص ۲۶۲ ج۹، المحلی لا بن حز م ص ۳ خ۲ اور شرح معانی الآ ثار سسست ح۲ وغیرہ میں صحیح مسلم کی سند سے مروی ہے۔ان سب میں عمروا بن مسلم بن عمار کے آگے ابن اکیمة اللیش کا واسطہ قطعانہیں ہے۔

وجه تحريف

ترندی مع تخد صفح ۲۵ ج ایس سید تا ابو ہریرہ دی تھا کے کہ دوایت سے ایک حدیث مروی ہے جس سے فریق ثانی ترک قراءت خلف الا مام کا استدلال کرتا ہے۔ (احن الکلام ۱۵۸ جا) گراس کی سند میں ابن اکیمة اللیثی راوی ہے۔ صبح مسلم میں تحریف اس غرض سے ک گئ تا کہ ابن اکیمة اللیثی کو صبح مسلم کا راوی باور کرایا جائے۔ اہل علم سے گزارش ہے کہ وہ حافظ ابن حجر کی تالیف '' تہذیب التہذیب ۱۳ ج ک' کا مطالعہ کرلیں کہ انہوں نے اسے سنن اربعہ کا راوی تو تایا ہے گرصیح مسلم کا نہیں ،اگر ندکورہ سند میں اس کا واسطہ وتا تو وہ اسے ذکر کرتے۔

علاوه ازين اگرسند مين اس كا واسطه موتا توعن عمارة بن اكيمة الليثي ياعن ابن اكيمة

اللیثی ہوتا مگر یہال عن بن اکیمة اللیثی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ تحریف کرنے والا جہال خائن ہے وہال اٹاڑی وجاہل بھی ہے۔ (تخذ حنفیص ۲۹،۳۸،۳۵،۳۵)۔

متدرك حاكم مين تحريف

متدرک حاکم میں ابان بن بزید عن قرادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن ہشام کی سند سے ایک روایت حضرت عائشہ بی شخاسے ورکی تعداد کے بارے مروی ہے جومتن کے اعتبار سے شاذ ہے۔ (تفصیل دین الحق ص ۳۳۴ جامیں دیکھئے)۔

ال حديث كالفاظ تقى كه:

عن عائشة قالت كان رسول الله تَنْ يُثِيُّمُ يوتر بثلاث لا يقعد الأفي

أخرهن

راجعون_

یعی أم المؤمنین جعزت عاً نشه بین آبیان کرتی ہیں کهرسول الله مناقق تین رکعت ور پڑھتے تھے نہ بیٹھتے تھے ان کے درمیان مرآ خرمیں۔

مراحناف نے جب متدرک حاکم کی اشاعت کی تو ''لا یقعد'' کو''لایسلم'' بنا دیا۔اس تحریف سے ان لوگوں نے ایک تیرہے دوشکار کئے:

- ① ۔ حفیہ کے نزدیک وترکی دوسری رکعت میں تشہدہے جبکہ اس روایت میں تشہد کی نفی ہوتی تھی الہذا ان ایمان دارلوگوں نے الفاظ کو بدل کراپنی تردید کے الفاظ کامفہوم ہی بگاڑ
- آ۔ حفیہ کے نزدیک چونکہ وتر کے درمیان سلام نہیں پھیرنا چاہیے اس غرض کے تحت ان لوگوں نے ''لایقعد'' کو''لایسلم'' بنادیا جس سے نماز وترکی دوسری رکعت میں سلام کی ففی ہو گئی۔ یوں ان لوگوں نے متن روایت میں تحریف کر کے حفیت کوسہارا دیا۔انا للہ وانا الیہ

محدثنن کی گواہی

امام پہنی نے (السنن الکبری ص ۲۸ج ۳) میں اس روایت کومتدرک کی سند ہے ہی بیان کیا ہے جس کے الفاظ ''لایقعد''ہیں۔

علامہ ذہبی نے (تلخیص متدرک ص ۲۳۹ بڑا) میں، حافظ ابن حجر نے (فتح الباری ص ۲۵ بڑا) میں، حافظ ابن حجر نے (فتح الباری ص ۲۵ بڑا) میں اسے متدرک سے نقل کیا ہے اور الفاظ ''لایقعد'' بی نقل کئے ہیں۔

حنفيه كىشهادت

علامه نیموی حنفی مرحوم نے (آ ٹاراسنن س ۲۰) میں اے متدرک سے قل کیا ہے گرالفاظ
''لا یقعد' بیان کئے ہیں اوراس کے حاشیہ درحاشیہ تعلیق التعلیق میں صراحت کی ہے کہ امام
بیعتی نے معرفة السنن والا ثار میں کہا ہے کہ حضرت عائشہ جھ آٹا کی روایت ابان کے طریق،
میں''لا یقعد'' کے الفاظ ہیں ۔ پس صحیح الفاظ اس روایت میں''لا یسلم'' کی بجائے''لا یقعد''
ہیں۔(حاشیہ آ ٹارالسنن س ۲۰۲) (تخد حنفیص ۵۱۵)۔

مسنداحرمين تحريف

حفیہ نے منداحدکوحیدر آباددکن سے شائع کیا تھا۔ حسب عادت ان لوگوں نے اس میں بھی تخریف کی اور بے لذت کی ہے۔ مثل معروف ہے کہ''چور چوری سے جائے گر میرا پھیری سے نہ جائے'' یہی پچھ یہاں معاملہ در پیش آیا ہے کہ مذکورہ تحریفات تو کسی مقصد اور مطلب کی غرض سے کی تھیں گر اس تحریف کو بے مقصد ہی کرڈ الا شایداس کے نیچے بھی کوئی مقصود ہوجس کوراتم معلوم نہ کرسکا۔ بہر حال آ سے حدیث کے الفاظ ملاحظہ کریں

سیدنا عمر و بن مره جانون بیان کرتے ہیں کہ ایک خف رسول الله طاقی کے پاس آیا اور عرض کی کہ میں کلمہ پڑھ چکا ہوں، نماز پڑھتا ہوں، زکو ق دیتا ہوں، روزے رکھتا ہوں آپ طاقی ہے۔ نفر مایا:

من مات على هذا كان مع النبين والصديقين والشهداء يوم القيمة

جس مخص کوان اعمال پرموت آجائے وہ قیامت کے دن نبیوں اور صدیقوں اور شہیدوں کی معیت اور محبت میں اس طرح ہوگا اور آپ ما ایک اپنی دونوں انگیوں کو کھڑا کر کے دکھلایا۔ الحدیث

اس مدیث کو حافظ این کیر نے اپنی تغییر ص ۵۳۳ ج ایس منداحمد ہے مع سند خل کیا ہے اس مدیث کو حافظ این کیر نے (جمع الروائد اس طرح علامہ سیوطی نے (جمع الروائد ص طرح علامہ سیوطی نے (جمع الروائد ص ۲۸ ج اوص ۱۵ اج ۸) میں اسے منداحمہ نے قل کیا ہے۔ اس مدیث پرمزید بحث فاکساری تخ تے محمد یہ یا کٹ بک (غیرمطبوعہ) میں ہے۔

مرافسوس صدافسوس کے علم نبوی مُلَقِع کے واحد تھیکے داروں نے اس روایت کومند احد سے خارج کیا ہوا ہے۔ اُٹاللہ واٹاالیہ راجعوں۔ (تخفید ضغیر ۱۵–۵۲)۔

جھوٹ ہی جھوٹ

..... فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللهِ عَلَى الْكُذِبِينَ (آلِمران)

الاستاذ حافظ زبیرعلی زئی ل نے آخر کاراٹھارہ ماہ بعد اپناد عد ہ پورا کردکھایا اور بڑی محنت اور عرق ریزی سے ماسٹرامین اوکاڑوی کے پچاس جھوٹ جمع کر کے عوام کی عدالت میں پیش کر دیے تاکہ لوگ اس جھوٹے انسان کی حقیقت اور اصلیت سے واقف ہوجا کیں۔ ماسٹر موصوف کے لٹر بچر کے مطالع سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف اپنے ند ہب

کی خاطر جھوٹ ہو لنے کو جائز اور حلال جانے تھے جیسا کہ شیعوں کے ندہب میں تقیہ جائز ہے۔ اور بطور تقیہ وہ ہر جھوٹ اور فریب کو جائز قرار دیتے ہیں۔ لگتا ہے کہ ان دوستوں کے بیاثر ات موصوف نے بھی پورے طور پر قبول کرر کھے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اپنی تحریروں میں ہر جگہ جھوٹ ہولئے تھے اور دھوکہ دینے کی کوشش کرتے تھے۔

اب ہم حافظ موصوف کے مضمون کا مطالعہ کرتے ہیں تا کہ ہمیں حقیقت حال کاعلم

ہوسکے۔



ماسٹرامین صفرراوکا ڈوی دیوبندی (آنجمانی) کا دیوبندیوں کے زدیک برا مقام ہے۔وہ اُن کے مشہور مناظر اور دیکل تھے۔ چونکہ اب بھی اکثر دیوبندیوں کے مباحث کا دارو مداراتھی پر ہے اس لئے اوکا ڈوی صاحب کے پہلی جموث پیش خدمت ہیں تاکہ عوام وخواص پر حقیقت وال منکشف ہوسکے یا در ہے ان میں وہ ''مجمی شامل ہیں جوحوا نے فلط ہونے کی دجہ ہے اوکا ڈوی اصول سے جموث قرار پاتے ہیں۔ مثلاً سیم صادق سیالکوئی (اہل مدیث) نے کہا ہونے کی دجہ سے اوکا ڈوی اصول سے جموث قرار پاتے ہیں۔ مثلاً سیم صادق سیالکوئی (اہل مدیث) نے کہا ہوئے کہ دو نے اوکا ڈوی صاحب کیمتے ہیں:

"بي بخارى شريف پراييانى جموث ہے جيسا مرزا قاديانى نے اپنى كتاب شہادة القرآن ميں يہ جموث كلھا ہے كر بخارى ميں مديث ہے كرآسان ہے آواز آئے كى هذا حليفة الله المهدى "

(تجليات مندرجلد٥ص٣٥مطبوعه مكتبه الداديدملتان)

افنل الاعمال كبار يمن المصلوة الأول وقتها "والى مديث سن الترزى (ح ما) يس موجود ب، مع معاديث من الترين المرب وجود ب، مع معادب وعلم معادب وجود ب، معادي المرب وجود ب، معادي المرب و معادي و

تنبيه (): سنن تر درى والى روايت كى سند ضعيف بي كيان مجيح ابن فزيمه (٣٢٧) وميح ابن حبان (٢٨٠) اور متدرك الحاكم (١٨٨١ ،١٨٩) كرميح شامد كى وجدست ميدوايت ميح لغيره ب-

تنبیہ (ن تاری محمطیب قاکی سابق مہتم دارالعلوم دیوبد فرماتے ہیں: "پھران کے ہاتھ پر بیعت ہوگی -ای کے بارے میں دوردایت ہے جو سے بخاری میں ہے کہ ایک آ داز بھی فیب نے فاہر ہوگ کہ: هذا خلیفة الله المهدی ، فاسمعوا له واطبعوه مین منطقة الله المهدی ہیں ان کی سمع وطاعت کرف (خطبات عیم الاسلام ج میں مالاسلام ج میں مال باشک کمپنی لا ہور) میں بناری سمنوب اس دوالے کے بارے میں کیا خیال ہے؟!

اوکاڑوی حجوث نمبر:1

اشین او کاڑوی نے کہا: "اس کارادی احمد بن سعید داری مجمہ فرقد کا بدگتی ہے " (مسعودی فرقد کے اعتراضات کے جوابات من ۲۲،۳۲ تجلیات صفور طبع جعیة اشاعة العلوم الحفید ۲۲مس۳۹،۳۳۸)

العديث 28 كال جوث

تنجره: المام اجدين سعيد العام مي دعمة الفلات حالات تبلد يب (١٠١١) وفيره بن ندكوري بر - وصحح بناري ومح بناري ومح وصحح بناري ومح مسلم وغير بها كراوي اور بالانفاق ثقدين - الم ما حمد بن خنبل رحمه الله في ان كاتعريف ك -حافظا بن جرالعتقل في في كها: " ثقة حافظ " (تقريب المتهذيب: ٣٩) ان ركني محدث ، الم ياعالم في بمحمد فرق بن سروف كاالزام نيس لكايا-

ادكارُ وي جموت مبر:2

ادكارُوى نے كہا:"رسول اقدى ئے فرمايا: " لاجمعة الا بخطبة "خطب كيفير جحدُيس موتا" (مجموع رسائل ج عص ٢٩ العج جون ١٩٩٣م)

تَعِمره: ان الفاظ كِساتِه بيرهديث رسول اللهُ مَلْ يَعْلِمُ عِنْ قَامِتْ بِين هِ ما لكيول كى غير متند كتاب "المدونة" ميں ابن شہاب (الزہری) سے منسوب ايک قول لکھا ہوا ہے:

"بلفنى أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى الظهر أربعاً" مجهيًا علام كرفط كبغر جويل ما المنان المعام المنان المام المنان المن

اس فيرااب قول كوادكاروى ساحب في رسول الله ما الله على الما ما منوب كردياب-

اوكازوى جيوك نمبر:3

ادکاڑ دی نے کہا:'' برادران اسلام، اللہ تعالیٰ نے جس طرح کا فروں کے مقابلے میں جارا نام سلم رکھا، ای طرح اہل حدیث کے مقابلے میں آئے ضرت مُثَالِقِیَّمُ نے ہمارا نام اہلسنت والجماعت رکھا'' (مجموعہ رسائل جہم ۲ سطیع نومبر ۱۹۹۵ء)

تبھرہ: کی ایک حدیث میں بھی رسول الله مُظَافِیْنِ نے اہل حدیث کے مقابلے میں دیوبندیوں کانام اہل سنت والجماعت نہیں ہیں بلدزے والجماعت نہیں مکا عرب بلدزے صوفی، وحدت الوجودی اور عالی مقلدیں۔

اوکاڑوی جھوٹ نمبر:4

اوکاڑوی نے صحاح ستہ کے مرکزی راوی ابن جرتے کے بارے میں کہا:

" يمحى يا در ب كه بيابن جرت كو دى شخص ميں جنموں نے مكه ش متعد كا آغاز كيا اورنو يورتوں سے متعد كيا" (تذكرة الحفاظ)" (مجموعه رسائل جهم ١٦٢)

تهره: تذكرة الحفاظ للذي (جاص ١٦٩ تا ١٤١) يس ابن جريج كے حالات ندكور بي مر" حدما آغاز" كاكوئي ذكر

العديث 28

خبیں ہے۔ بیر فالص اوکا ڑوی جموث ہے۔ ربی یہ بات کدابن جرت نے نوے مورتوں سے حتد کیا تھا بحوالہ تذکرة الحفاظ (ص م سماء اسما) تو میم کا بات نہیں ہے کیونکہ امام ذہبی نے ابن عبدالحکم تک کوئی سند بیان نہیں کی۔ مرفراز خان صفدرد یو بندی لکھتے ہیں کہ ''اور بے سند بات جمت نہیں ہو سکتی'' (احسن الکلام ج اص ساس سام علی : باردوم)

اوكار وي جھوٹ نمبر : 5

ایک مردودروایت کے بارے میں اوکاڑوی صاحب لکھتے ہیں: ''محرتا ہم طحطاوی ج الم ۱۷ برتقری کے کہ مختار نے میدودروایت کے بارے میں اوکاڑوی صاحب لکھتے ہیں: ''محرتا ہم طحطاوی جائے الم ۱۵ گفت ۲۸ میں مختار نے نو دھنرت علی ہے گئے ۔۔' (جزءالقراءة للجاری ، بخریفات اوکاڑوی میں ۵۸ گفت ۲۸ میں معانی الآ ٹارللطحاوی (بیروتی نسخدار ۱۹ بسخد ایک نیز ایج اسعید کمپنی ، ادب منزل پاکستان چوک کراچی جام ۱۵ میں میں کھا ہوا ہے: ''عن المعندار بن عبد الله بن أبی لیلیٰ قال: قال علی دھی الله عند'' میں بلا افراق ہے۔ قال (اس نے کہا) کا لفظ تصری سے بات عام طالب علموں کو بھی معلوم ہے کہ'' قال' اور مسمعت'' میں بڑا فرق ہے۔ قال (اس نے کہا) کا لفظ تصری مال کی لازی دلیل نہیں ہوتا، جزء القراءت کی ایک روایت میں امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

" قبال لسنا أبو نعيم " (٢٨٦) اس رتيمره كرتے موئ ادكا روى فرماتے ين: "اس سنديس نه بخارى كا ساع ابوليم سے ہادرا بن الى الحسنا م يمي غيرمعروف ب " (جز والقراءت مترجم ص ١٨)

اد کاڑوی جھوٹ نمبر:6

اوکاڑوی نے کہا:

اوكاڑوي جھوٹ ٽمبر:7

اوکاڑوی نے کہا: ' حضرت عرضے خصرت نافع اورانس بن سیرین کوفر مایا: تسکفیک قواء 6 الامام مجھے امام کی المام کھیے ا

تیمرہ: انس بن میرین رحمد الفت اللہ اللہ اللہ علی بیدا ہوئے (تبذیب البجدیب: ۱۲۱۱) اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سا سا میں شہید ہوئے (تقریب البتدیب: ۸۸۸۸) نافع نے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کوئیس پایا (اتحاف اُلھر قاللحافظ ایرن ججر ۲۱۸۲۳ قبل ح ۱۵۸۱) معلوم ہوا کہ انس بن سیرین اور نافع دونوں ، امیر الموسین عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں

الحديث 28

موجودی نبیس تے تو " کوفر مایا" سراسر جموث بے جےاد کاڑوی صاحب نے مر لیا ہے۔

ا کاڑوی جھوٹ نمبر:8

اوکاڑوی نے کہا:'' تقلیر شخص کا انکار ملکہ دکٹوریہ کے دور میں شروع ہوااس سے پہلے اس کا انکارٹہیں بلکہ سب لوگ تقلیر شخصی کرتے تھے'' (تجلیات صفدرج ۲ص ۱۳۰ نے فیصل آباد)

تبره: احد شاه درانی کوشکست دینے والے مغل بادشاه احد شاه بن ناصر الدین محد شاه (دور حکومت ۱۲۱۱ هـ تا ۱۲۲۱هه) کے عبد میں فوت ہوجانے والے شخ محد فاخراله آبادی رحمه الله (متوفی ۱۲۲۴هه) فرماتے ہیں که

"جہور کے نزدیک کی خاص ندہب کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے بلکداجتہاد واجب ہے۔ تقلید کی بدحت چوشی صدی جری میں پیدا ہوئی ہے' (رسالہ نجاتی صدی اجری استان استان کے استان کی استان کی مدی ہوں کے استان کی مدی ہوں ا فیخ الاسلام ابن تیمیدر حمدالله وغیره فے تقلیر شخصی کی مخالفت کی ہے (ویکھیے اوکا ڈوی جھوٹ نمبر ۹) حافظ ابن حزم نے اعلان کیا ہے کہ "والتقلید حوام" اور (عامی ہویا عالم) تقلید حرام ہے۔ (الدیدة الكافیة ص ۵۰۱۷)

بيسب ملكه وكوربيك بهت بهل كزرك بين البذامعلوم مواكه ميضالص ادكار وي جموث ب_

اوكارُ وي جھوٹ نمبر:9

اوکاڑوی نے کہا '' یمی وجہ ہے کہ سب محد ثین ائمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی کے مقلد ہیں''

(مجموعدرسائل جهم ١٢ طبع اول ١٩٩٥ء)

تبھرہ: شیخ الاسلام ابن تیمیدر مداللہ (متوفی ۱۲۸ھ) سے محدثین کرام کے بارے میں پوچھا گیا کہ " هسل کسان هو لاء محتهدین لم يقلدوا أحداً من الأئمة ، أم كانو ا مقلدين " كيابيلوگ جمهدين تقى، انعوں نے المحديد المح

"المحمد لله رب العالمين ، أما البخاري و أبو داود فإما مان في الفقه من أهل الإجتهاد ، وأما مسلم والمسرمدي والمنسائي و ابن ماجة وابن خزيمة و أبو يعلى والبزار و نحوهم فهم على مذهب أهل المحديث ، ليسوا مقلدين لواحد بعينه من العلماء ، ولا هم من الأنمة المجتهدين على الإطلاق" بخارى اورابوواودتو فقد كامام (اور) مجتمد (مطلق) تقرر بهام مسلم ، ترفى ، شائى ، ابن بلج، ابن خزير ، ابويعلى ادرابز ادوغير بم تووه المي حديث كفرب بر تقر، على على على على فقليم عين كرف والمي ، مقلد ين نبيل تقر، اورن جبر مطلق ين بر مجوع في اول معلى من المعلى والمناوية و

يعبارت المعبوم كساتهدرج ذيل كتابول مي بهي عد:

الحديث 28 الحديث 28

توجيه النظر إلى أصول الأنو للجزائري ص (١٨٥) الكلام المغير فى اثبات التقليد بتعنيف مرفراز خان صغدر ديوبندى ص (٢٢ الطبع ١٣١٣ هـ) أتمس إليه الحاجة لمن يطالح سنن ابن ماجه (ص٢٧)

" عبية في المام كان كبارائمة حديث كيار على بيكمناك" في مجتد طلق تنظ ، محل نظر ب رحمه الله رحمة واسعة .

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:10

ادكاروى صاحب فام عطاء بن الى رباح رحماللدك بارعيس كها:

" ش نے کہا: سرے سے سیٹا بت نہیں کہ عطاء کی طاقات دوسومحابہ سے ہوئی ہواور بیتو بالکال ہی غلط ہے کہ

ابن زبیر کے دقت تک کی ایک شہریل دوسومحابہ موجود ہول'' (محقق مسئلیا بین م ۲۲۰ وجموع درسائل ج ام ۱۵۱ طبع اکتر بر ۱۹۹۱ء)

تصره: دوسرے مقام ریسی اوکاڑوی صاحب اعلان کرتے ہیں:

" كمدكرمه بمى اسلام اورمسلمانون كا مركز ب_ حضرت عطاء بن افي رباح يهان كمنتى بين دوسومحابركرام ب الماقات كاشرف مامل ب " (نماز جنازه شرب موره فاتحد كي شرفي حيثيت م ١٠ ومجوع رسائل جام ٢٦٥)

آپى الى ادادى بدرافوركى بىم مرش كى سى كو دكايت موكى

معلوم ہوا کہ ان دونوں عبارتوں میں سے ایک عبارت بالکل جموث ہے۔

اد کاڑ وی جھوٹ نمبر: 11

ایک مج مدیث کاغراق از ات بوئے نی کریم سلی الشعلیدوسلم کے بارے میں امین او کا روی لکستا ہے:

۱۰ کین آپ مماز پر ماتے رہا اور کتیا سائے کیلی رہی اور ساتھ کدمی بھی تھی، دونوں کی شرمگا ہوں پر بھی نظر پردتی رہی۔' (غیر مقلدین کی فیر مشند نماز ص ۲۳، مجموعہ رسائل جسم ص ۱۹۵۰ جالہ نبر ۱۹۸ وقیلیات صفود، شاقع شدہ بعداز موت ادکاڑوی ج۵ص ۲۸۸)

تنمر ونیکبتا کری بالله کا طربادک و گوی او کتیا گی شرما میں پر پرقی رق "کا تنات کا سیاه ترین مجموث ہے۔

تنمیر: ادکا ژوی نے ذکوره حبارت کو کا تب کی قلطی کر کرجان چرانے کا کوشش کی ہے کریا درہے کہ نیطویل عبارت

کا تب کی قلطی نہیں ہے بلکہ ماسر ایمن ادکا ژوی کے دشخطوں دالی کتاب "تجلیات مندر" میں اس کے مرفے ہے بعد بھی شائع ہوئی ہے۔

اوكارُ وى حِموث نمبر:12

ایک روایت کی سندید ہے:

الحديث 28 المحالية على جوك

"حدثنا محمود قال: حدثنا البخاري قال: حدثنا شجاع بن الوليد قال: حدثنا النضرقال: حدثنا عكرمة قال: حدثني عمرو بن سعد عن عمر و بن شعيب عن (أبيه عن) جده" (برّ مالتراءة لليخاري تحقيم ٢٣٠ وتجليات مغدوم طبوع جمية الثاحت العلوم الحفيه فيمل آبادة ٢٠٠٣ (١٣٠)

اس روایت کے بارے میں اوکا ڑوی ماحب لکمتے ہیں:

"اسسند من تمن رادى دلس بن،اس ليضعف ب" (تجليات مفدرج عص ٩٣)

256

تبحرہ: عرض ہے کہ اس سندیں عروبن سعید پرتدلیس کا کوئی الزام نہیں ہے۔ مرف عمر و بن شعیب اور شعیب بن محمد پر متاخرین کی طرف سے تدلیس کا الزام ہے اور میدونوں تدلیس سے بری ہیں دیکھیں میری کتاب ''افع آلمین فی شخیق طبقات المدلسین (۲۷۴-۲۰۱۷)

باقى سندمعرح بالسماع ب_معلوم بين كداوكا وى صاحب في تيسراكون سامل كمراياب؟

ا کاڑوی حجھوٹ نمبر:13

اوكار وى صاحب لكصة مين:

دولیعنی امام سفیان بن عیدند کے دور دور ری صدی ہے لے کرشاہ دلی اللہ کے دور بار ہویں صدی تک تمام دنیا اور تمام ممالک میں عوام اور باوشاہ سب حنی شخ ' (تجلیات صغدر مطبوعہ مکتبدا مدا دید ملتان ج ۵ ۳۲)

تبصرہ: یہ بات صریح جموث ہے۔ تعلید نہ کرنے والے ، مالکی ، شافعی اور منبلی عوام اور غیر حفی حکمرانوں سے آنکھیں بند کرلیناکس عدالت کا انصاف ہے؟

ساتویں صدی جری کے سلطان کیر امر الموثنین ابولیسف بعقوب بن لیسف المراکش الظاہری دحمد اللہ تھلید کے سخت خلاف متح اللہ تھلید کے سخت خلاف متح المورک کیا تھا:

"ولا يقلدون أحداً من الأثمة المجتهدين المتقدمين "اورلوك الطائم جهدين يس كى كى تقلينيس كريس كى - (تاريخ ابن فكان ج يمن) فيزد يكي سراعلام النيا و(ج١١٥ س١١٣)

اوكارُ وي جھوٹ تمبر:14

اوكاروى صاحب لكفت مين:

"تمام ممالک بین سلطنت مجی احتاف کے پاس رہی اور جہاد مجی انھوں نے کئے، غیر مقلدوں کوئے مجی حکومت نصیب ہوئی نہ جہاد کرناقسمت میں ہوا...... "(تجلیات صغدر، مکتبدا مدادید ملتان ۵۵ص۵۵)

تصره: اس كردك ليد كيهي اوكارُوي مجوث نمبر (١٣) پرتبره-

سلطان كبير يعقوب بن يوسف المراكثي كى جهادىمهمول كے ليے وفيات الاعيان وسير اعلام النبلاء كامطالعدكريں-

ادکاڑوی لکمتاہے: " تھلیر شخصی کا اٹکار ملکہ دکوریے کے دور میں شروع ہوا"

(تجليات مندر، جمعية اشاعت العلوم الحنفيه فيصل آبادج ٢٥٠، و يكين اوكارُ وي جموت نمبر ٨)

اوريسب مكدد كوريد بهت بهل كررك يل-

مجامد سلطان الراكش رحمه الله كالحواله او كالروى حجوث نمبر (١٣) كے رويش گزرچكا ہے۔

بیعام لوگوں کو بھی معلوم ہے کہ ملکہ وکٹوریہ کے دور سے صدیوں پہلے حافظ ابن حزم اندلی نے تقلیر شخصی دغیر شخص کی سخت مخالفت کی تھی۔

شخ قاسم بن مجمه القرطبي (متونى ٢٧٦هه) في كتاب الايسّاح في الردعلي المقلدين كلهي تقي (ديكين سيراعلام النيلاء

اوكاڑوى حجوث تمبر:15

سيدناعبدالله بن عررضى الله عنها عدوايت بكدني من الني المفاح فرمايا:

"صلوة الليل مثنى مثنى فإذا أردت أن تنصرف فاركع ركعة تو ترلك ماصليت "

(مح بناري جام ١٣٥٥ (عود)

(جع بخاری جامی ۱۳۵ رحوی است کی دونت تم نماز خم کرنے کاارادہ کروتوا خری ایک رکعت پڑھاو کیونکہ جس نند رنمازتم پڑھ چکے وہ سب کی سب وتر (طاق) بن جائے۔''

(معیم بخاری مع اردوتر جمه:عبدالدائم جلالی بخاری دیوبندی جاس۵۵ تر ۹۳۸)

اباس مديث كاتر جمداد كاثروى صاحب كالفاظيس برهكين:

"رات كى نمازدودوركعت ب محرجب دوركعت بعداو (التيات برهر) ملام كالداده كر عوا كمرا الهوكرايك ركعت ملالے وہ ورتر ہوجا كيس كے ...! (مجوعة دسائل ج معن الل)

بير جمه جموناا ورخود مراخته بـ "(التحيات يزهر)" كالفاظ حديث من تطعاً موجودتيل بي-

منبيد عيم صادق سالكوفى ماحب فيسيل الرسول بين لكعاب

" رسول الله صلى الله علييه وسلم كي زندگي بيس اور ابو بحررضي الله عنه كي پوري خلافت بيس اورخلافت عمر رضي الله عنه كے ابتدائى دوبرس ميں (كيبارگى) تين طلاقيں ايك ثاركى جاتى تحييں _' (ص٢٦٨، دوسر انسخي ١٣٣)

اس پرتمبره کرتے ہوئے او کا ژوی لکھتا ہے:

" تیراجھوٹ: ای مدیث کا ترجمہ کرتے ہوئے" کیبارگ" کالفظائی طرف سے بڑھایا جو صدیث میں مذکور نبین" (مجموعه رسائل ج ۲ص۱۱)

معلوم ہوا كەحدىث كى تشريح ميں كوئى جملە بالفظ بريكۇل ميں كھاجائے تود دادكا ژدى صاحب كے زريكے جموث ہوتا ہے۔

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:16

ایک روایت میں فارجیوں کے بارے میں آیاہے:

"يقرؤن القرآن لايجاوز حناجرهم "إلخ (محج بخاري ٢٥٣٥)

اس كاتر جمه كرت موع اوكار وى صاحب لكهة بين:

"کله پهاژ پهاژ کرقر آن مديث پڑھيں گے (تھوتھا چنا باج گھنا) مگر گلے ہے آ گے ار نہيں ہوگا." (مجموعہ رسائل ج ۲س ۲۲۹)

" مدیث برهیں گے" کے الفاظ مدیث میں قطعاً موجود نہیں ہیں۔

اوکاڑوی جھوٹ نمبر:17

یزید بن الی زیاد (ضعیف راوی) کی بیان کرده ترک رفع یدین والی روایت کے بارے میں اوکا ژوی صاحب لکھتے ہیں:

" (١) بحريزيد بن الى زياد الدن شاكردول في اس كوكمل متن دوايت كياب

(۸) شعبه ۱۷ه (منداحه جهرص ۳۰۳) "

(جز ورفع اليدين مع تح يفات الاوكاروي ص٢٩٦، ٢٩٤ تحت ٢٣٧)

تتمره: حالاتكم منداحمين وأيست رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلوة رفع يديه " كالفاظ بس_(ج، ١٠٠٣-٢٥ ١٨٨٩)

رفع یدین ندکرنے والے متن کا کوئی نام ونشان تک نہیں ہے۔

اوكاڑوى حجھوٹ نمبر:18

امین اد کاڑوی نے کہا: ''جیسے محلاجو ناگر هی جس کی طرف نسبت کر کے الل حدیث اپنے آپ کومجہ کی کہتے ہیں۔'' (مجموعہ رسائل طبع اول تمبر ۱۹۹۳ء جساس ۱۹)

یہ او کا ڑوی دعویٰ صریح جموث ہے۔ اس کے برعکس عام اہل حدیث اپنے آپ کوسید نامحمد مَثَّ اَنْتِیْزُم کی طرف منسوب کر کے محمدی کہتے ہیں اوربعض جامعہ مجدیہ سے سندِفراغت حاصل کرنے کے بعد محمدی کہلاتے ہیں۔

اوكار وى جھوٹ نمبر:19

اوكا زوى صاحب لكھتے ہيں:

"جیسے امام بخاری کوان کے اساتذہ امام ابوزرعداور ابوحاتم نے متروک قرار دیا"

(تجليات صفدر،اراد ريج ٢ص٢٢)

تیمرہ: امام ابوزرمداورامام ابوطاتم دونوں امام بخاری کے شاگرو تھے دیکھے تہذیب الکمال (۱۹۱۸،۸۷۸) استاد خیس سے ان دونوں سے امام بخاری کو "متروک" قراد دیتا گابت نیس ہے ۔ الجرح والمتحدیل (۱۹۱۷) کی عبارت کا جواب یہ ہے کہ کی رادی ہے روایت ترک کردیتا اس کی دلیل نہیں ہے کہ وہ رادی روایت ترک کرنے والے کے نزدیک متروک ہے ۔ مثل امام عبداللہ بن المبارک نے امام ابوطنیفہ ہے آخری عمر میں روایت ترک کردی تھی (الجرح والتودیل جمع میں موایت ترک کردی تھی الموصنیفہ والتودیل جمع میں موایت ترک کردی تھی الم ابوطنیفہ والتودیل جمع میں کیا اوکاڑوی کا کوئی مقلد ہے کہ سکتا ہے کہ امام عبداللہ بن المبارک کے نزدیک امام ابوطنیفہ "معروک" تھے؟

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:20

ادکاڑ دی نے کہا:

"ان انمه اربعی سے فاری انسل بھی صرف ام صاحب بی بین" (مجور رسائل جسم ۳۳)
ام م ابوطیف کا فاری انسل ہونا تطعاً تا بت نہیں ہے، اس کے بریکس ان کے شاگر دابولیم العمل بن دکین الکوئی (متوثی ۱۸ ۵) فرماتے ہیں: "أبو حنیفة النعمان بن ثابت بن ذوطی ،أصله من کابل" لین ام ابوطیف اصلا کا بی سے۔ (تاریخ بخدادی ۱۳۵،۳۲۳ وسند وسیح)

اوكارُ وي جعوث نمبر:21

اوكا ژوى صاحب ئے كہا:

" حضرات فیرمقلدین کا کہنا ہے کہ آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم نے اپنا اور اپنے محابہ کا خون دے کر قر آن وحدیث لوگوں تک پہنچایا گر ان قربانیوں کا اثر آبخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک بی رہا۔ ابھی آپ کی نماز جنازہ بھی اواندہ و کی تھی کہ حضرت عمر نے قیاس کا وروازہ کھول ویا۔۔۔۔۔' (مجموعہ رسائل جسم ۲۳س) میسارا بیان کذب وافتر اپرٹی ہے۔کی اہلی حدیث عالم یا ذمہ دار خض سے بیبیان قطعاً ثابت نہیں ہے۔

اوكار وى جھوٹ نمبر:22

اوكا روى صاحب في كها:

"المعبدالله بن المبارك جيسے بحدثين كيمردار خود فقة في كوٹراسان تك تيميلار بے ""
(مجموعد سائل جسم ٣١)

ا مام عبدالله بن المبارك رحمه الله كا فقه حقى كو خراسان ميس يكيلا ناكم صحيح ومقبول روايت سے نابت نہيں ہے، اس كے برعكس الم مابن المبارك كے چند مسائل درج ذيل ہيں: ا: آب ركوع سے پہلے اور بعدوالے رفع يدين كے قائل وفاعل تھے۔ و كھے سفن التر فدى (٢٥١)

r: آپ فاتحه طف الا مام كوتولاً ونعلاً قائل تقدر كيفيكسنن الترفدى (٣١١)

س:آپ جرابوں پرمسے کے قائل تھے۔ دیکھئے سنن التر فدی (٩٩)

" بنجروبین پول میں امام ابن المبارک کے اقوال کی سندوں کے لیے دیجے امام ترفدی کی کتاب العلل الصغیر (م ۸۸۷)

ادکاڑوی جھوٹ نمبر:23

اوکاڑوی ایک وزکے بارے میں لکھتاہے: ''اور حفزت عثمان جی کوئی ایک حدیث پیش نفر ماسکے''

(مجوعدرسائل جسم ٢٢)

شهره: بیرکهنا که سیدناعثمان رمنی الله عنه مدیث پیش نه کرسکے، سیدناعثمان رمنی الله عنه کی گتانی بھی ہے اور آپ پر جھوٹ بھی ہے۔اوکاڑوی تو مدیثیں پیش کرنے کی کوشش کرتا ہے اور سیدناعثمان رمنی الله عنه کے بارے میں کہتا ہے کہ آپ'ایک مدیث پیش نه فرما سکئے' سجان اللہ!

اد کاڑوی جھوٹ تمبر:24

اوکاڑوی کلھتاہے: ''خوددور عِمّانی میں بیس تراوی کے ساتھ سب تین دتر پڑھتے تئے جس پر کسی نے انکار تبیس کیا'' (مجموعہ سائل جسم ۲۹)

تبھرہ: کسی سی وٹابت روایت میں، دور عثانی میں لوگوں کا بیس ترادی پڑھنا اور سب لوگوں کا تین وتر پڑھنا قطعاً ٹابت نہیں ہے۔ (نیز دیکھیے اوکاڑوی جموث نمبر:۲۷)

اوكارُ وي جھوٹ نمبر:25

او کا زُوی نے کہا:

''فعال ابو بسكر بن ابى شيبه سمعت عطاء منل عن المرأةامام بخاريٌ كاستادابو بكر بن الى شيب فرماتے بين كه يس فرحصرت عطاء سے شاكدان سے مورت كے بارے ميں بوچھا كيا كه......'' (مجموعہ رسائل مطبوعہ جون ۱۹۹۳ء جمع الدابن الى شيبہ ج اص ۲۳۹)

طالا تکه ابو بکر بن ابی شیبه کی عطاء ہے ملاقات ہی ثابت نہیں ہے۔ امام ابو بکر بن ابی شیبہ فرماتے ہیں:

"حدثنا هشيم قال: أنا شِيخ لنا قال: سمعت عطاء سئل عن المرأة"

(مصنف ابن الي شيبرج اص ٢٣٩ ح ٢٢٧١)

اس مند معلوم ہوا کہ اس میں ایک دادی مسین لینا " ہے۔ جس کا کوئی اتا پا اسا والر جال کی کتابوں میں نہیں ہے معنی مجبول رادی ہے، جے ادکاڑ دی صاحب نے چھپا کر ضعیف سند کو سیح سند ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے۔

اد کاڑوی جھوٹ نمبر:26

ادكاروى صاحب لكصة بين:

"د حفرت سائب بن يزيد فرماتے بين كه عهد فاروتي ميں لوگ بين ركعت تراوئ پر هتے تھے اور حفرت عثال اُ كذمانه مين بھى _اورلوگ لمبے قيام كى وجہ سے لاھيوں پرسہاراليتے تھے _ (يہنی جہم ٢٩٣)"

(مجوعدسائل مطبوعة نومر ١٩٩٣ من ١٩٩٧)

تجرہ: جہوتو کا تب کی فلطی ہے میچے یہ ہے کہ ج ۲ ہے، تاہم یادر ہے کہ اسنن الکبر کاللیمتی (۲۵س۳۹۱) پراک بات کا قطعا جُوت نہیں ہے کہ '' حضرت عال کے زمانہ یں بھی' لوگ بیس رکعت تراوت کراچھتے تھے۔! (نیزو کیمیے اوکا ڈوی جموٹ فبر ۲۳۰)

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:27

ادكازوى ماحب لكعة إين:

"جب ائمار بعدف دین کورون اور مرتب فرمادیا توسب الل سنت ان میں سے کسی ایک کی تعلید کرنے گئے"
(مجموع درمائل مهم ۱۸)

تجرو: "دین کورون اورمرتب" کے بیوت سے قطع نظر کرتے ہوئے موض ہے کہ" سب الل سنت ان مل سے کی ایک تظار کرنے کا مال بات ورم نے کا مال بات ورم نے کا مال بات ورم نے کا اور مال کا نوی جمع نے ایک ڈوی جمعت نم ر(۹)

اس کے برطس ائد اربدے تھایدی ممانعت مروی ہے۔ مثلاً امام شافعی رحمداللہ نے اپنی اور دوسرول کی تھاید سے من فرمایا ہے (کتاب الام/ مختر الرزنی ص اما ہا تا مسالحدیث معزود ۹ ص ۲۵)

اوكار وى جھوٹ نمبر:28

اوكاروى ماحب لكعة بين:

" بال حفرت بابر کا وصال ، عد عدید منوره یس بی ہوا اور کم از کم پیپن سال آپ کے سامنے دینہ منوره یس میں ہوا اور کم از کم پیپن سال آپ کے سامنے دینہ منوره یس مجد نبوی میں برکھت تر اور کا کی بدعت جاری رہیں ۔۔ " (مجموعہ سے سیدنا جابر ڈکا تھنڈ کے سامنے لوگوں کا میں رکھات پڑھنا کی حدیث ہے جی جابت نہیں ہے بلکہ سرا سرچھوٹ ہے ۔سیدنا جابر ڈکا تھنڈ کے سامنے لوگوں کا جس رکھات پڑھنا کی حدیث ہے بھی جابت نہیں ہے ۔ نیز دیکھتے اوکا ڈوی جھوٹ نمبر 29

اوكاڙوي جھوٹ نمبر:29

اوكاژوي صاحب لکھتے ہيں:

''اورسیدہ عائشہ طکا دصال ۵۷ھیں ہوا۔ پورے بیالیس سال اماں جان کے تجرہ کے ساتھ متصل مجد نبوی میں بیس رکعات تراوت کی بدعت جاری رہی۔'' (مجموعہ رسائل جہ س ۲)

تھرہ: سیدہ عائشہ ڈی ڈیا کے جرے کے ساتھ متعل مجد نبوی میں ،آپ کے سامنے ہیں رکعات کا کوئی شوت نہیں ہے۔ اس کے برعس مجمح حدیث میں آیا ہے:

"أن عمر جمع الناس على أبي وتميم فكانا يصليان إحدى عشرة ركعة "

'' بے شک عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگول کوائی (بن کعب) اور تمیم (داری) پر جمع کیا ، دونوں گیارہ رکعتیں پڑھاتے تھے۔''(مصنف ابن الی شیبر ۱۲ اس ۱۹ وآٹار السنن تحت ۲۷۵۵)

د یوبند یوں کا کیا خیال ہے کہ سیدنا انی بن کعب ڈگائٹٹا ورسیدنا تمیم الداری ڈگائٹٹ گیارہ رکعتیں پڑھانے کے لیے مدینہ طیب سے باہرتشریف لے جاتے تھے؟

اوكاڑوى جھوٹ تمبر:30

حفوں ودیو بندیوں کا بینظریہ ہے کہ نماز عیدین میں چو تھبیریں کئی جائیں، بارہ تھبیریں نہ کئی جائیں۔اس سلسلے میں حفی ند ہب کی تائید میں کچھروایات نقل کر کے اوکا ڈوی صاحب لکھتے ہیں:

"ان احادیث مقدسہ ماہ نیم ماہ اور آفتاب نیم روزی طرح رسول اقدس ملی الله علیه وسلم کے قول اور عمل محابہ کرام کے اجماع سے نمازعید کا بیطریقہ نازعید ربیدہ کوفی، بھرہ شن خیر القرون میں ای طریقے سے نمازعید ربیدہ کا میں میں ای طریقے سے نمازعید ربیدی جاتی تھی۔ "(مجموعہ دسائل ۲۳ میں ۲۹)

تعره: اسادكارُ وى جموتُ اجماع كمقاطِ عن المام تافع رحمالله (مشهورتا بعي) فرمات بين:

"شیں نے (سیدنا) ابو ہریرہ (المدنی ڈاٹٹٹؤ) کے ساتھ عیدالانٹی اورعیدالفطر کی نماز پڑھی۔ پس آپ نے پہلی مرکعت میں قراءت سے پہلے پانچ بحبیریں کہیں۔"
رکعت میں قراءت سے پہلے سات تعمیری کہیں اور دوسری رکعت میں قراءت سے پہلے پانچ بحبیریں کہیں۔"
(موطالام مالک متر تمانج اص ۱۸ مصصح مسدہ صحح)

سیدناعبداللہ بن عباس بڑی جی (7+5) بارہ تجمیروں کے قائل تھے۔(احکام العیدین للفریابی: ۱۲۸ اوسندہ میج) اوکاڑوی صاحب نے کذب وافترا کا مظاہرہ کرتے ہوئے ایسے اجماع کا دعویٰ کررکھا ہے جس سے سیدناعبداللہ بن عباس اورسیدنا ابو ہریرہ ڈٹی تنابا ہر ہیں۔ سیحان اللہ!

اوکاڑوی جھوٹ نمبر:31

الل مديث كيار يس اوكا وى ماحب لكية بن:

"اختلافی احادیث میں سے بیحضرات اس مدیث کوتلاش کرتے ہیں جو کتاب الله کے خلاف ہو"

(مجوعدرسائل جهم ۳۸)

تھرہ: دیوبندیوں کایدنظریہ ہے کہ نمازی مروقو ناف کے نیچاور کورٹس بید پر ہاتھ باندھیں۔ جب کرامل مدیث کی تحقیق ہے تحقیق ہے کہ مردو کورت دونوں سیند پر ہاتھ باندھیں۔ اہل مدیث اپنے دلائل میں درج ذیل احادیث بھی بیش کرتے ہیں: "ورایت مصصع هذه علی صدره" اور میں نے آپ (سَرَّتُیْمِ اُلَّ) کودیکھا آپ بدر ہاتھ) اپنے سینے پردکھتے ہے۔ (منداحدج میں ۲۲۳ ۲۳۳۳ ومنده سن) بیردیشتر آن کی کوئی آیت کے خلاف ہے؟

كونى بتائے كرہم بتلائيں كيا؟

اوكاڙوي جھوٹ ٽمبر:32

الم مديث كيار على ادكاروى ماحب لكية بي:

" پھر شور بچایا کہ مات سندردوروش کے مکت طاہر ہیں جو مندحیدی کا تکی نند ہاں میں اگر چہ دوفع بددیدہ بھی رکوع کے ما تعدید ہوفعہ یوفع بھی ٹیس ہے " (مجمور رسائل جہم ۲۳۰۰)

تهره: اس محرف کلام کے مقابلے میں اہل حدیث صرف یہ کتے ہیں کدوشق شام کے مکتبہ طاہریہ میں مندحیدی
والے نی میں رفع نہ کرنے والے الفاظ نیس ہیں ۔ جنمیں دیو بندی حضرات آج کل چیش کررہے ہیں۔ دہایہ کہ ''مات
سندردور'' کے الفاظ تو یہ اوکاڑوی صاحب کا صریح جموث ہے کیونکہ پاکستان کے ساتھ ملا ہوا ایران ہے ایران کے
ساتھ عراق ملا ہوا ہے اور عراق کے ساتھ میں مدول کے بجائے ایک سمندر بھی حاکل نہیں ہے۔

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:33

اوکاڑوی صاحب لکھتے ہیں: ' غیر مقلدین کا دُویٰ تو بہے کہ مقتری کا امام کے بیچھے ایک موتیرہ مورثیل پڑھنی حرام ہیں اور ایک مورت فاتحہ پڑھنی فرض ہے .. ' (مجموعہ رسائل جسم ۲۷۷)

تبمرہ: بداد کا ڈوی بیان سراسر دروغ ہے۔ اس کے برعس اہل حدیث ظہر وعمر میں امام کے بیچھے سورہ فاتحہ کے علاوہ بھی قراءت کرنے کو جائز بچھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ سری تمازوں میں امام کے بیچھے، فاتحہ کے علاوہ پڑھنا بھی جائز ہے۔والحمد لله

اوکاڑوی جھوٹ نمبر:34

اوكارُ وي صاحب لكھتے ہيں:

"نماز راور کے بارے میں میں رکعت ہے کم کی امام کا فدہب نہیں۔ "(مجور رسائل جمعی ۵۱) تجرو: اس کے سراسر رسکس امام الک رحمہ اللہ کا قول ہے کہ

"ميں اپنے ليے تيام رمضان (تراویح) محياره رکعتيں اختيار کرتا ہوں۔"

(كتاب التجد /عبد الحق المبيلي ص ١١١ الحديث حفر و: ٥٥ ص ٣٨)

امام شافتی فرماتے ہیں کہ

"اس چیز (تراوت) میں ذرہ برابرتنگی نہیں ہاورندگوئی حدہے کیونکد بنظل نمازہے۔اگر رکھتیں کم اور قیام لمبا موتو بہتر ہاور مجھے زیادہ پیندہے۔اوراگر رکھتیں زیادہ ہول تو بھی بہترہے۔"

(مخقرقيام الليل للمزني ص٢٠٣،٢٠٢ الحديث حضرو: ٥٥ ٣٨)

معلوم بواكدامام ثافعى رحمدالله كم ركعتول كوزياده يسندكرت تص

اوکاڑوی جھوٹ نمبر:35

اد کا ژوی مهاحب لکھتے ہیں کہ

" مالانكدة بي في ابوداود سيمين ركعت بي نقل كياب ." (مجموعد سائل جمم ٥٢)

تهره: معلوم مواكداد كاروى صاحب كنزديك حافظ ذهبى في الم ابوداود ي بي راتون كالفظف فبيل كيا-

مانظود بي لكمة بين:

"أثو: (د)يونس بن عبيد عن الحسن أن عمر جمع الناس على أبي فكان يصلي بهم عشوين ليلة ..." (الهذب في انتشار السنن الكبيرج اص٣٦٣)

معلوم ہوا کہذہبی نے ابوداود سے بیس را تیل نقل کی ہیں جس کے خلاف اوکا روی صاحب شور مجارے ہیں۔

اوكارُ وى جھوٹ تمبر:36

اد کاڑوی ماحب لکھتے ہیں کہ

'' آپ صلی الله علیه وسلم نے فرمایا: حضرات انبیاء علیم السلام (اپنی امتوں کے) قائدین اور فقہاء (اپنے مقلدوں کے)سردار بین' (مجموعہ رسائل جہم ۲۹)

تبھرہ: اوکاڑوی کا پیکلام کالاجموث ہے۔اس کا جوت کی مدیث میں نہیں ہے۔

اوکاڑوی جھوٹ نمبر:37

اوكار وى صاحب لكصف بيس كه

"شال نماز باجماعت میں ساتھی کے مختر پر ٹخنہ ارباست ہے جومردہ ہوچی ہاں پڑل کرنا سوشہد کا تواب ہے" (مجموعد سائل جہم سااا)

بر رور و المراد و المراد و المراد و المراد و المراد و المرد و

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:38

ادكار وى صاحب في المي حديث مسمنوب كياب كه

" مم تو صرف بخاری مسلم اور زیاده مجوری موتو صحاح سند کو مانتے ہیں۔ باتی صدیث کی سب کمابوں کا لوری و هنائی ہے نہ صرف الکار کرو بلکہ استہزا بھی کر واورا تناغراق اُڑاؤ کہ چیش کرنے والا ہی بے چارہ شرمندہ موکر صدیث کی کماب چھیا لے اور آپ کی جان چھوٹ جائے " (مجموعہ رسائل جسم ۱۱۳)

تھرہ: بیمارابیان جموف ہے کی اہل مدیث عالم سے ایسا کلام فابت نہیں ہے۔ بلک اہل مدیث کا فدیب یہ ہے کہ مج مدیث جست ہے والم داللہ

اوكا ژوي چھوٹ مجبر : 39 مند المان

ایک الی مدیث استاد کے بارے میں ادکا ژوی صاحب لکھتے ہیں کہ

"استادی تا کیدفرماتے تے کہ جونمازنیس پڑھتااس کونیس کہنا کہ نماز پڑھو۔ ہاں جونماز پڑھر ہا ہو، اس کو ضرور

كبناكه تيرى نمازنبين موكئ (مجموعه رسائل جهم ١١٥)

تجرة: يرانايان جود جاورك المي مديث عالم فاستاد تطاع بعثيل ب-

اوكاڑوى جھوٹ تمبر:40 َ

ادكا ژوى ماحب لكعت بين كه

''اب سنیے حضور مسلی الله علیہ وسلم کی پوری حدیث یوں ہے کہ نماز نہیں ہوتی اس کی جوفاتحداور پھماور حصر قرآن کا نہ پڑھے۔(!)عن عبادہ مسلم جام ١٦٩...' (مجموعہ درسائل جہم ۱۳۰)

تبصره: ان الفاظ والى كوئى حديث يحمسلم بين موجود بين بي معيم مسلم بين لكعابواب ك

"لا صلوة لمن لم يقرأ بأم القرآن ...وزاد :فصاعداً"

(جاس١٩١٦ ٢٦،٤٣١ ورقيم داراللام:٢١٨،١١٨)

ترجمه: جوسوره فاتحدنه يز عاس كى نمازنيس .. اور (راوى في بيلفظ) زياده كيا كل نياده

معلوم ہوا کہ محیم سلم میں فصاعداً (پس زیادہ) کالفظ ہو صاعداً (اور زیادہ) کالفظ نہیں ہے۔ انورشاہ شمیری دیو بندی اس مدیث کے بارے میں فرماتے ہیں کہ

" پھراحناف نے بیدوگو کی کیا ہے کہ اس مدیث سے مراد فاتحہ اور سورت ملانے کا وجوب ہے لیکن میہ بات لغت کے خلاف ہے کیونکہ اہل لغت اس پر شغق ہیں کہ " ف " کے بعد جو ہووہ غیر ضروری ہوتا ہے ۔سیبویہ (نحوی) نے (این) الکتاب کے باب الاضافہ میں اس کی صراحت کی ہے۔"

(العرف الشذي ٢ عنيز ويكييم مرى كتاب نعرالبارى في تحقيق جزء القراءة للجارى ص ٨٨)

ادكارُ وي جھوٹ ٽمبر: 41

اد کاڑوی صاحب لکھتے ہیں کہ

"ابن زبیر کہتے ہیں، میرے سامنے ایک دفعہ حضرت صدیق فیے نماز میں رکوع والی رفع یدین کی ، میں نے بھی پوچھا یہ کیا مجمی پوچھا یہ کیا ہے؟ یہ جملہ بتار ہاہے کہ حضرت صدیق فی نے ایسی نماز پڑھی کداورکوئی صحابی نماز ند پڑھتے تھا سی لئے تو پوچھنے کی ضرورت پڑی۔ "(مجموعہ رسائل جہم سالا)

تبعرہ: بیماری عبارت جمود کا پلندا ہاس كے برعك اسنن الكبرى لليمتى ميں لكھا بوا ہے كہ

"فقال عبد الله بن الزبير: صليت خلف أبي بكر الصديق رضى الله عنه فكان يرفع يديه إذا افتتح وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع وقال أبو بكر: صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يرفع يديه إذا افتتح الصلوة وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع ، رواته ثقات " ترجمه: تو (سيرنا) عبدالله بن الزبير (المالية عن فرمايا: عن فرمايا: عن فرمايا: عن الوبر الصديق والمالية عن الربوبر المالية عن الربوبر المالية عن الربوبر المالية عن الربوبر عن الربوبر عن الربوبر المالية وقت رفع يدين كرت من اورابوبر

(العديق والنفوز) فرمايا: يس في رسول الله مَنْ النَّيْرَ كَمَ يَحِيهِ نماز براهي بي آپ تروع نماز ، ركوع سے بہلے اور ركوع سے مراثھاتے وقت رفع يدين كرتے تھے (بيعتی فرمايا) اس صديث كرادي ثقة بيں -

اوكاڙوي جھوٺ نمبر: 42

اد کاڑوی صاحب لکھتے ہیں کہ

"الغرض اس تيسري صدى كے شروع ميں سارى دنيا ميں يہى ايك آ دى رفع يدين كرنے والا تھا جس كا د ماغ

بل كمياتما" (مجوعد رمائل جهام ١٦١)

تيمره: اسادكاروى جموت كر برطاف الم احدين منبل (مونى ٢٣١هـ) كاقول درج ذيل ب

میں نے معتم (بن سلیمان)[متوفی ۱۸۵ه] کی بن سعید (الفطان)[متوفی ۱۹۸ه] عبدالرحمٰن (بن مهدی) [متوفی ۱۹۸ه] یکی (بن معین)[متوفی ۱۳۳۳ه] اوراساعیل (بن علیه)[وفات ۱۹۳ه] کودیکها ده رکوع کے وقت اور جب رکوع سے سرا تفاتے تو رفع یدین کرتے تھے (جزور فع الیدین: ۱۲۱)

کیا خیال ہے تیری صدی ہجری میں وفات پانے والے امام یکی بن معین اور امام احمد بن ضبل وغیر ماکس وقت مرفع یدین کرتے تھے؟ یا در ہے کہ ان کے علاق واور بھی بہت سے حوالے ہیں مثلاً امام بخاری رحمہ اللہ کس صدی میں رفع یدین کرتے تھے؟ دوسری صدی ہجری میں وفات پانے والے امام عبد الرحمٰن بن مہدی کس وقت رفع یدین کرتے تھے؟

جھوٹ نمبر 43:

ادكار وى لكھتاہے كه

"ام زہری عظیم محدث ہیں محرفیر مقلدین کی تحقیق ہیں وہ شیعہ تنے چنا نچہ فیر مقلدین کے مایئر ناز محقق عکیم فیش عالم صدیقی خطیب جائع سجوائل مدیث محلام مستریاں جہلم ..." (مجموعہ دسائل جہم ساما) متبعرہ: حکیم فیش عالم صدیقی ایک نامبی اور گراہ فخض تھا جس کی گراہیوں سے تمام اہل مدیث بری ہیں۔ راقم الحروف نے حکیم فیش عالم کاشدید روکھا ہے دیکھئے الحدیث حضر و: ۳مس ۲۰۱۱ مالحدیث حضر و: ۸مس ۱۱ مام زہری کی جلالت شان وعدالت وثقابت کے لیے دیکھئے الحدیث: ۳مس ۲۰۱۱ میں معروب ۲۰۱۲ میں الم فہری کی جلالت شان وعدالت وثقابت کے لیے دیکھئے الحدیث: ۳مس ۲۰۱۹ میں

جهوث مر 44:

اوکاڑوی صاحب سیدناعبداللہ بن عمر الکھنٹے کی صدیث کے بارے میں لکھتے ہیں کہ "اور پہلی تعبیر کے بعد ہرجگہ رفع پدین کا ترک بھی ثابت ہے(المدونة الكبرى م ١٨ ج ١٠)" (مجموعه رسائل ج مهم ١٤١١)

تنجره: جاري نويس سيدناعبدالله بن عمر فكافئادا لى روايت منحداك برموجود ب-

"كان يرفع بديد حذومنكبيد إذا افتتح التكبير للصلوة " يَعْن آپ تَلَاَيْرُ جب نمازك لي تكبير افتتاح كية توكذهون تكرفع يدين كرتے تھ (المدونة جاس اك)

اس می ترک رفع یدین کانام ونشان تک نبیس ہے۔

معميد: الدوئة الكبرى امام الك كى كتاب بين ب-صاحب مدونة المحون كم مصل سند نامعلوم ب-الهذا

سیساری کتاب بےسند ہوئی۔ایک مشہور عالم ابوعثان سعید بن محدالمغر بی رحمداللہ نے مدونہ کے ردیس ایک کتاب کسی ہے (سیراعلام النبلاء جسماص ۲۰۱) دواس کتاب کو "مدوده" (کیڑوں والی کتاب) کہتے تھے۔

(العمر في خبر من غمر ١١٣١)

نيزد يكف مرى كاب القول المتين في الجهو بالتأمين ص٥٣

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:45

سیدناابوما لک اشعری دانشند سے مروی ایک مدیث کا ترجمہ کرتے ہوئے ادکا ژوی صاحب لکھتے ہیں کہ

"ای طرح ساری نماز (بغیر رفع بدین ادر بغیر جلسهٔ استراحت) کے پڑھائی اور نماز کے بعد فرمایا: لوگو! بیہ ہے وہ نماز جو آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم ہمیں پڑھ کردکھاتے تھے (رواہ احمد واسنادہ حسن آٹار السنن ص۱۲۰،۱۲۰ج۱)"

(مجموعہ درسائل جمعی ۱۹۹)

تنجرہ: بدروایت آٹارالسنن (ح-۵۰) دمنداحمد (ج۵ص۳۳۳ ج۴۳۹۳) یس طویل متن سے ساتھ موجود ہے۔ لیکن اس میں نہ تو ترک رفع یدین کا ذکر ہے اور نہ ترک جلسہ استراحت کا میدونوں با تیں اوکا ٹروی صاحب نے گھڑ کر بر یکٹ میں لکھ دی ہیں۔

مشبهد اسروایت کی سند میں ایک رادی شهر بن حوشب ہے جو کہ موقق عندالجمور رادر حسن الحدیث ہے۔

حھوٹ نمبر 46:

ُ غیر متند کتاب المدونه کی ایک روایت (جس کا ذکر او کا ژوی جموث نمبر ۴۳ میں گزر چکاہے) کا ترجمہ کرتے ہوئے او کا ژوی صاحب لکھتے ہیں کہ

'' حضرت عبدالله بن عمرٌ ہے روایت ہے کہ بے شک رسول الله صلی الله علیه وسلم نماز میں صرف پہلی تحمیر کے وقت ہی رفع پدین کرتے تھے'' (مجموعہ رسائل جہم سے ۱۲)

تَصِره: بير جميجهوث اورافتر اپريل بـ اس مديث ((إن رسول الله عسلى الله عليه وسلم كان يوفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة)) كاميح ترجمدورج ذيل ب:

بے شک رسول اللہ منا اللہ علی المرادع کرتے تواہیے دونوں ہاتھ کندھوں تک اُٹھاتے تھے۔ ''مرف پہلی تکبیر کے وقت ہی' کے الفاظ سرے سے اس صدیث میں سوجو ونیس ہیں۔

اوكاڑوى جھوٹ نمبر:47

اوكار وى صاحب لكعتم بين كه

" بحبیرتر یمہ کے دفت سب رفع یدین کرتے ہیں ،کسی کو اختلاف نہیں ، کیونکداس رفع یدین کا آنخضرت صلی الله علیہ و کا استخدات ہے جس کا استخدات ہے کہ اللہ علیہ و کا اللہ علیہ و کا اللہ علیہ و کا اللہ و کا اللہ علیہ و کا اللہ علیہ و کا اللہ علیہ میں کمی صدیث میں نہیں ملا۔ اگر دیو بندی معزات ہے کم باحوالہ پیش کریں توجھوٹ نمبر: 24 سے ادکاڑ دی صاحب کو باہرتکال کتے ہیں۔

اوكاژوي حجوث نمبر:48

مشہور ثقة عندالجمور راوى عبدالحميد بن جعفرك بارے من اوكا روى لكمتاب كم

"اس کی سند میں عبدالحمید بن جعفرضیف بے (میزان)" (مجموعدسال جمام ۲۸۱)

تنصره: حالانكميزان الاحتوال من يالما والي كوف ال ابن معين ثقة. "العلى بن المدين فقد الدرال المعتوان في في الدرال المعتوان المعتو

"صح" (ميزان الاعتدال ق ٢٥ صح"

حافظ ذہیں جب 'صح'' کی علامت تکھیں تو اس کامطلب یہ ہے کھمل اس راوی کے ثقد ہونے پر (بی) ہے۔ (اسان المیز ان جس ۱۹ ماالبدر المنیر لا بن الملقن ۱۹۰۸) یعنی ایباراوی ثقد ہوتا ہے۔

منتبيه : حافظ ذهبي في ميزان يس عبدالحميد بن جعفر كوضعيف نبيل لكها ادرا لكاشف يس لكها به كدا في سقة "

اوكار وى جھوٹ نمبر:49

ال داوكا والماحب الحدين ك

"ان الماء غیر مقلدین کا دعوی ہے کہ ہم صرف قرآن وحدیث کے مسائل لکھتے ہیں۔ اس دعوی سے انہوں نے مہیت المحدی، نزل الا ہرار، ننج المقول، بدورالا حلہ، الروضة الندية ، فقہ محدید، عرف الجادی وغیرہ بہت کا کتابیل کھیں،
ان کتابوں کے بارے میں علاء غیر مقلدین اورعوام غیر مقلدین میں بہت جھڑ اہے، علاء کہتے ہیں، یقرآن وحدیث کے خالص مسائل ہیں، ان میں قیاس ورائے کا کوئی وظی نہیں، عوام غیر مقلدین کہتے ہیں کہ ہمارے علاء قرآن وحدیث کا نام لے کر جھوٹ لکھ رہے ہیں۔ یہ مسائل تو قرآن وحدیث کے خلاف ہیں۔ الغرض علاء کے نزویک عوام غیر مقلدین ان کتابوں کا افکار کر کے قرآن وحدیث کے مسائل کے متل ہیں اورعوام غیر مقلدین کے نزدیک علاء قرآن وحدیث برجھوٹ بولنے والے تھے۔ "(جموعہ دسائل جسم ۹۰ غیر مقلدین کے زردیک الروضة الندید، ہوئیة المہدی، قبیر ہود: اوکاڑ دی صاحب کے اس کلام سے معلوم ہوا کہ المی حدیث علاء کے نزدیک الروضة الندید، ہوئیة المہدی،

نزل الا برار عرف الجادى اور بدورالا بله وغيره كتابين مقبول بين

دوسرى جگدخودادكا زوى صاحب لكھتے ہيں كه

" نواب صدیق حسن نے نقد ختی کوئو جموث فریب کہا مگر زیدی شیعہ شوکانی یمن کی نقد کی کتاب الدر آلہمیہ کو من وقع تبول کرلیا اوراس کی شرح الروضة الندیة لکھ کراپنے مذہب کی فقہ بنالیا۔ اس کے بعد تواب وحید الریان نے بدید البہدی ، نزل الا ہرار من نقد النبی الحقار اور کنز الحقائق ، میر ثور الحسن نے عرف الجادی من جتان حدی المحادی اور صدیق حسد یق حسن نے بدور الا ہلہ وغیرہ کتاب ککھیں مگران کتابوں کا جوحشر ہوا وہ خدا کی دشمن کی کتاب کا بھی نہ کرے۔ نہ بی غیر مقلد مفتوں نے ان کو عیر مقلد مفتوں نے ان کو عیر مقلد مان کے ان کو تبول کیا کہ ان میں سے کسی کتاب کو واض نصاب کر لیتے ، نہ بی غیر مقلد مفتوں نے ان کو قبول کیا کہ ان کو تبول کیا کہ ان کو تبول کیا ۔ وہ مرز اقادیا نی اور سوامی دیا نزر کی مقلد میں عوام نے ان کو قبول کیا ۔ وہ مرز اقادیا نی اور سوامی دیا نزر کی کتابوں سے اتا نہیں جاتے جتنا ان کتابوں کے نام سے جلتے ہیں۔ "

(تجليات صفدر، جمعية اشاعة العلوم الحفيه فيصل آبادج اص ٢٢١، ٢٢٠)

اوکاڑوی کے اس کلام ہے معلوم ہوا کہ اہلِ حدیث مدرسین دمفتیان کے نز دیک بعیة المهدی ، نزل الا براراور عرف الجادی وغیرہ غیر مقبول (مردود) کتابیں ہیں۔

ای طرح اد کا ژوی صاحب دوسری جگه لکھتے ہیں کہ

''فیرمقلدین میں اگر چرکی فرقے اور بہت سے اختلافات ہیں۔ استے اختلافات کی اور فرقے میں ہیں ہیں گرایک بات پر فیرمقلدین کے تمام فرقوں کا اتفاق اور اجماع ہے وہ یہ ہے کہ فیرمقلدین کو نہ قرآن آتا ہے نہ صدیث۔ کیونکہ نواب صدیق حسن اور مولوی محصین اور مولوی تا میں نواب وحید الزمان ، میر نور الحس ، مولوی محصین اور مولوی تا اللہ وغیرہ نے جو کتا ہیں گئے ہیں آگر چہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے قرآن وصدیث کے مسائل لکھے ہیں کیکن فیرمقلدین کے تمام فرقوں کے علاء اور عوام بالاتفاق ان کتا ہوں کو فلط قرار دے کر مستر دکر کیے ہیں بلکہ بر ملاتقریروں میں کہتے ہیں کران کتابوں کو قالے مسائل کا دور اس کیا تھیں مسلے تقلیدی کا کہ دور کا کا دو۔'' (مجموعہ در سائل ج اس ۲۲ تحقیق مسلے تقلیدی ۲)

اس بیان سےمعلوم ہوا کہ تمام اہلِ حدیث علاء کے نز دیک ٹواب وحید الزمان ومیر ٹورالحن وغیرہا کی کتابیں (مثلاً ہدیتہ المہدی، نزل الا براراورعرف الجادی) غلط اورمستر دہیں۔

ایک جگداد کا ژوی صاحب کہتے ہیں کہ اہلِ حدیث علماء ان کتابوں کو'' قرآن وحدیث کے خالص مسائل' انت ہیں اور دوسری جگد کہدرہے ہیں کہ'' علماء اورعوام بالاتفاق ان کتابوں کو غلط قرار دے کرمستر دکر پچکے ہیں'' ان دونوں متضاد دعووں میں سے ایک دعوے میں اوکا ژوی صاحب خوجھوٹے ہیں۔

حھوٹ نمبر 50:

· رکوع سے پہلے اور بعد والے رفع یدین کے بارے میں اہلِ صدیث پر تنقید کرتے ہوئے اوکا ڈوی صاحب لکھتے ہیں کہ

'' مجمی متناز عدر فع یدین کی حدیث کے متواتر ہونے کا دعوی گرتے ہیں، یہ بھی سراسر مجموث ہے۔'' (مجمود سال جس ۲۸۲) تتجسرہ: معلوم ہوا کہ اوکا ژوی صاحب کے نزویک رفع یدین کو متواتر کہنا مجموث ہے۔اس کے برعکس انورشاہ شمیری دیو بندی فرماتے ہیں کہ

"وليملم أن الرفع متواتر إسناداً وعملاً لا يشك فيه ولم ينسخ ولا حرف منه وإنما بقى الكلام في الأفضلية " (غل الفرندين ٢٢٠)

ترجمہ: اور جاننا چاہیے کر فغ بدین، بلحاظ سندو بلحاظ مواتر ب، ای بی کو کی فک نہیں ہے۔ یہ منسوخ نہیں ہوا در نہاں کا کو کی حرف منسوخ ہوا ہے۔ مرف انتقاب میں کلام یاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ اوکاڑوی صاحب کے ظیور وشیور ع میلے ہی انور شاہ تشمیری صاحب کے نزدیک اوکاڑوی صاحب کذاب ہیں۔

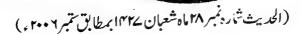
قارئين كرام!

ماسٹر امین اوکاڑوی صاحب کے بچاس جموٹ ممل ہوگئے ۔ان کے علاوہ بھی اوکاڑوی صاحب کے اور بہت سے جموث ہیں مثلاً اوکاڑوی صاحب لکھتے ہیں کہ

صديث ويم : "عن عبدالله بن مسعود" أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أذا كبر سكت هنيئة وإذا قام في الركعة الثانية لم يسكت هنيئة وإذا قام في الركعة الثانية لم يسكت وقال الحمدلله رب العالمين . "(ابوبرزين اليشير)

(مجوعدرمائل جام ۱۳۸،۱۳۸ فقیق سئلیآ مین ۲۷،۲۷)

بدوایت بمیں ندتو مصنف این ابی شیبه یل می باور ندمنداین ابی شیبه یل اور ند صدیث کی کمی اور کتاب میں! تنهید: ماسر محما مین اوکا ژوی دیو بندی حیاتی کے بیا بچاس جھوٹ مع تبعرو، راقم الحروف کی کتاب" اکا ذیب آل دیو بند" سے پیش کے گئے ہیں۔ و ما علیا إلا البلاغ



مصنف کی دیگرتصانیف

- () دین الخالص عقیدہ عذاب القبر کی شرعی حیثیت قرآن وحدیث کی روثنی میں مسئلہ عذاب قبر پر ایک جامع اور مفصل کتاب جس میں عذاب القبر پر کئے گئے تمام اعتراضات کے جوابات دیئے گئے ہیں۔
- اس موضوع پر مختفر لیکن جامع کتاب خلاصة الدین الخالص کے نام سے چھپ چکل ہے صفحات ۲۹۔
- الفرقة الجديده جماعت المسلمين كے بانی مسعود احمہ بی ايس ی كاعلمی محاسبہ جماعت المسلمين پر
 ایک علمی و حقیقی كتاب _
- خلاصة الفرقة الجديده جواس موضوع پر مخفر اور جامع كتاب ہے اور جس ميں الفرقة الجديده پر
 مسعود احمد صاحب كى طرف ہے كئے گئے اعتراضات كے جوابات بھى ديئے گئے ہیں۔
- وعوت قرآن کے نام سے قرآن و صدیث سے انحراف ۔ اس کتاب میں الدین الخالص پر کئے گئے اعتراضات کے علمی اور تحقیق جو ابات دیئے گئے ہیں ۔
- حدیث عائشہ میں تلبیس ۔ اس مختفر کتاب میں فرقہ عثمانی ، فرقہ مسعود بیاور منکرین حدیث کا جائز ،
 لیا گراہے۔
- عقیده نورمن نورالله کی شرعی حیثیت قرآن وحدیث کی روشن میں _مسئله نور و بشر، سابیر سول اور موضوع روایات پرایک علمی دستاویز_
 - 💿 آٹھ رکعت تراوی سنت ہزاوی کے موضوع پرایک مختفراور جامع کتاب۔
 - 🕟 رفع اليدين كے دلائل اورشبهات كا از اله۔ ايک مختفرليکن جامع كتا بچه۔
- کام طلاق الثلاث تین طلاقول کا شرع تھم قرآن وحدیث کی روشی میں ۔ جامعۃ العلوم الاسلامیہ
 علامہ بنوری ٹاؤن کے مفتی صاحب کے شبہات کا از الہ۔
- وین اُمور پراُجرت کا جواز عثانی برزخی حضرات نے دینی اُمور پراُجرت کے جواز کا بالکل انکار کیا۔
 کیا۔ اس کتاب میں اُجرت کے جواز پر علمی و تحقیقی بحث کی گئے ہے۔

بم الله الرحن الرحم تقريط فضيلة الشيخ علامه البوانس محمد يجي

گوندلوی خفظ^ا

أمت مسلم جب تقليدي جود كإفكار او في باس وقت سى كتاب وسنت كى جوشر بعت مطبرہ میں جیست ہو مقلدین کے ہاں بے معنی ہو کررہ گئی ہے۔ یوں تو ہر تقلیدی گروہ كتاب وسنت برعمل كا دعوى كرتا ہے مگر اختلافی مسائل میں عملاً بیدعویٰ قابل نظرہے اس لئے کہ ہرگروہ نے اپنے امام اور مقتداء کے قول کوحرف آخر سمجھا ہے اور اپنے امام کے قیاس وآرائی اقوال جوکتاب وسنت ہے صریحاً متصادم ہیں ان میں کتاب وسنت کوپس پشت ڈالتا ہے اور اپنے امام کے قول کو ہرصورت راج قرار دیتا ہے اور بیعذر لنگ پیش کیا جاتا ہے کہ ہم کتاب وسنت کے نصوص کو سمجھنے کی سکت نہیں رکھتے۔ ہماری بصیرت امام کی رائے اور بصيرت كے مقابله ميں ہيج ہے۔ اور پھر ہمارا اپنے امام كے بارہ ميں حسن ظن ہے كه وہ نصوص کی خالفت نہیں کرسکتا لہذا حق وہی ہے جو ہمارے امام نے سمجھا ہے۔

تقلیدی جموداور تسلط کے بعد جوگروہ معرض وجود میں آئے توان میں سے ہرایک نے خودكون پرسمجما ﴿كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ جس عاد آرائى كاراستكل گیا۔ پس پھر کیا تھا ہرایک نے اپنے امام کو امام اعظم ثابت کرنے کے لئے اس کے اقوال ک صحت کی تائید کے لئے دلائل تلاش کرنے پر دوڑ لگا دی چونکہ بہتو ممکن نہیں کہ مسائل اختلا فیہ میں دومتضاد قول ہوں اور دونوں ہی سیجے دلائل رکھتے ہوں یقیناً ان میں سے ایک قول رائح اور دوسرا مرجوح ہوتا ہے۔ بسا اوقات مرجوح قول کی صحت ثابت کرنے کے

274 کے کتاب وسنت میں لفظی یا معنوی تحریف کی گئی۔

حنفى مشدل روايات

مسائل اختلا فیہ میں حفی اقول عموماً کتاب وسنت سے متعارض ہیں۔ اہل الرائے ہونے کے ناطے سے حدیثی رنگ کم ہی نظر آتا ہے چونکہ دعوی سنت بیمل کا ہے اس لئے ان مسائل میں حدیثی دلائل کی ضرورت محسوں کی گئی۔ چونکہ قلت روایات کی بنا پر اکثر سیجے احادیث گوشہ اخفا میں تھیں جس کی وجہ سے مخالفت کا عضر بالکل عیاں ہے تو انہوں نے اپنے وجود کو قائم ر کھنے کے لئے ضعیف منقطع معصل اور مرسل روایات کاسہار الیا۔ بسااوقات جب ولائل کی کمی الی نا قابل روایات سے بھی بوری نہ ہوئی تو اپنی طرف سے روایات گھر کررسول اكرم تَاثِينًا كَيْ طرف منسوب كردي جبيها كه ' من رفع يديه فلاصلوٰ ة له، ومن قرء خلف الإمام فلاصلوة له ، جیسی روایات بی جن کوار باب تقلید نے نہایت دیدہ وی کے ساتھ گھر کررسول الله مَنْ فَيْمُ كَيْ طرف منسوب كرديا_

دین میں تحریف نہایت ناپندیدہ اور غیر مستحن نعل ہے اس تحریف کا ارتکاب جب یہودونصاری نے کیادین خالص اپنی اصلیت کھوبیٹھا یہودیت اورنصرانیت کی شکل میں آج جو کچھ بھی موجود ہے وہ آمیزش سے خالی نہیں بلکہ مبدل اور محرف ہے،جس کی قرآن کریم نے متعددمواقع پروضاحت کی ہے۔

اسلام آخری دین ہے جس نے اپنی اصلی حالت میں تا قیامت قائم رہنا ہے لہذا اس دین میں جس نے بھی تحریف کا ارتکاب کیا وہ کامیاب نہیں ہوسکا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس اُمت مرحومہ میں ہر دور میں ایسے رجال پیدا کرتا رہتا ہے جواس کے دین کوتر یف، تبدل اورتغیرے پاک کرتے رہتے ہیں۔ دین میں تحریف کی ضرورت تب پر تی ہے جب دین میں اھواءادر آراءکوشامل کیا جائے۔ چونکہ اصل دین تو اہل اھواء کی اھواءادر آراء کی تائید اور تعمیل نہیں کرتا جس کے لئے ان کو دیگر وجوہ اپنانے کے ساتھ تحریف کا بھی ارتکاب کرنا پڑتا ہے۔

تحریف کی صورتیں

تحریف کی متعدد صورتیں ہیں جن کا احاطہ یہاں مقصود نہیں البتہ یہ بات بلاریب ہے کہ ان میں اکر صورتیں کتب احتاف میں پائی جاتی ہیں جن میں سے چندا کیے یہ ہیں:

(۱) حدیث سے عدم معرفت: کتب احناف میں تحریف کی میصورت بڑی واضح ہے کہ اکثر نقہاء حضرات علم حدیث سے ناواقف ہیں بلکہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بقول جے مبسوط آتی ہے وہ نقیہ ہے خواہ وہ حدیث سے اصلاً واقف نہ ہو۔

ہدایہ میں تحریف کی اس نوع کی متعدد مثالیں موجود ہیں جن میں ایک ہیہ ہے صاحب ہدایہ ناقل ہیں:

ان الله تعالىٰ يحب التيامن في كل شي حتى التنعل و الترجل (هدايي ٨١٥)

حالانکه بیرحدیث منفق علیہ ہے جو بڑی معروف ہے جو سیحین میں ان الفاظ سے مروی ہے:

کان النبی صلی الله علیه وسلم یحب التیمن ما استطاع فی شأنه کله فی طهوره و ترجله و تنعله (بخاری مدیث:۳۲۲، مسلم مدیث: ۲۱۷)

کله فی طهوره و ترجله و تنعله (بخاری مدیث: ۳۲۹، هم مدیث: ۱۹۷۷)
کتی خوفاک تحریف کی که کان البی صلی الله علیه و کم جملے کو ان الله تعالیٰ سے اور ما استطاع فی شأنه کے جملے کوفی کل شئ سے اور فی طهوره و ترجله و تنعله کوحتی التنعل و الترجل سے بدل دیا۔

(۲) حدیث کے وہ الفاظ جوان کے اقول کے خلاف آتے ہیں ان کو حذف کر دیا۔ دار قطنی صفحہ ۳۲ جامیں معروف حدیث ہے:

لا يقران احد منكم شيئا من القرآن اذا جهرت الا بام القرآن مي مولانا احم على سهار نيوري في يون تحريف كى:

لا يقران احد منكم شيئا من القرآن اذا جهرت بالقرآن قال الدارقطني رجاله ثقات (الدليل القوى)

اس میں الا بام القرآن کا جملہ ہی حذف کر دیا۔ حدیث کا مطلب تو واضح ہے کہ جب قراءت جہری کروں تو تم صرف سورۃ فاتحہ پڑھو۔ سہار نبوری کی تحریف کے بعدیہ معنی ہوا کہ جب میں جہری قراءت کروں تو تم کچھ بھی نہ پڑھو۔

امام کے پیچھے سورت فاتحہ پڑھنی حنفی اقوال کے خلاف ہے اس لئے انہوں نے وہ جملہ ہی حذف کردیا جس سے امام کے پیچھے سورت فاتحہ پڑھنی لازم آتی ہے۔

(m) مطلب براری کے لئے حدیث میں اضافہ کرنا:

ابوداوْ دوغيره ميں حديث ہے:

ثلاث جدهن جد و هزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة

حنی اقوال میں ہے کہ شم اٹھانے والا ارادہ سے یا مجبور ایا بھول کر شم اٹھائے تو حکما تمام سور تیں برابر ہیں اٹکا یہ موقف کا سور تیں برابر ہیں اٹکا یہ موقف کتاب وسنت کے خلاف ہے، انہوں نے اپنے اس موقف کو ثابت کرنے کے لئے مذکورہ بالا حدیث میں تحریف کرڈالی۔صاحب ھدایہ اس حدیث کو ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:

ثلاث جدهن جد و هزلهن جد النكام والطلاق واليمين (صدايه

ص ۱۵۹ ح۱)

مدیث کے اصلی لفظ''والرجعہ'' کو بدل کر''والیمین'' بنا دیا جس سے برعم خویش اپنے فرصب کی دلیل مہیا کردی۔

(۴) دهوکهاورفریب کی خاطر کسی کے قول کورسول اللہ طَافِیْلِ کی طرف منسوب کردینا۔
بیااوقات حنی اقوال کے کسی قول پیس کوئی صرت کو دلیل موجود نہیں ہوتی تو کسی تابعی یا
متا خر شخص کے قول کورسول اللہ طَافِیْلِ یا صحالی کی طرف منسوب کردیا جا تا ہے تا کہ قاری سمجھے
کہ میرے سامنے قواس مسئلہ کی دلیل حدیث رسول طَافِیْلِ ہے اور دھوکہ کھا کراس بے دلیل
مسئلہ کوئی سمجھ لے صفار او کاڑوی لکھتا ہے:

عن عبدالله بن مسعود ان رسول الله تَلْقَيْمُ كان اذا كبر سكت هنيهة واذا قام واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين سكت هنيهة واذا قام في الركعة الثانية لم يسكت و قال الحمد لله رب العالمين (ابوبكرين الى شيب) (مجموع رسائل ح اصفح ١٢٧)

مالانکدائن الی شیبریس بردوایت ایرائیم خی کا تول ب مرفرع مدیث نیس ب- (ابن الی شیبرمدیث: ۲۸۳۱)

ابراہیم نخعی روایت کے لحاظ سے تع تابعی ہیں جے اوکاڑوی نے آمین بالسر کی دلیل بنانے کے لئے رسول الله طَالِيْنِ کی طرف منسوب کر دیا جس سے تاثر بید ینامقصودتھا کہ بیہ حدیث رسول طَالِیْنِ ہے۔فاٹالٹدواٹاالیہ راجعون۔

(۵) صحیح مدیث کے مقابلہ میں صدیث گھڑنا۔

بہا اوقات حنی اقوال کے خلاف کسی مسئلہ میں صریح احادیث آتی ہیں جن کا ان کے

پاس جواب نہیں ہوتا تو یہ اس کے متوازی اسی طرز کی روایت گھڑ کر پیش کر دیتے ہیں جس سے تاثر پیدا ہوتا ہے کہ ان کے پاس بھی اس طرح کی حدیث ہے۔ ابن جرتج کی معروف حدیث ہے کہ انہوں نے نماز عطاء سے سیکھی عطاء نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں:
عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں:

اس مدیث سے روز روش کی طرح عیاں ہے کہ رسول اللہ علی این حیات مبار کہ ہیں اور
آپ کی وفات کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نماز ہیں رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے
سراٹھاتے وقت رفع الیدین کرتے تھے جو رفع الیدین کے عدم سنخ پر قو کی دلیل ہے اور
احناف کے پاس اس کا جواب بھی ممکن نہیں تو انہوں نے اس صحح مدیث کے متوازی یہ
روایت تراش کی قریبی دور کے قاضی نور محد آف قلعہ دیدار سنگھ جو متند حنی عالم تھے ، انہوں
نے رفع الیدین کی تردید میں ایک رسالہ تحریر کیا تو اس میں ابن جرت کی روایت بدل کر اپنی
طرف سے اس طرح گھڑ کی ، لکھتے ہیں:

اخن اهل الكونة الصلوة عن ابراهيم النخعى و اخن ابراهيم النخعى عن اسود بن يزيد و اخذ اسود عن ابى بكر الصديق و اخذ ابوبكر عن النبى تَأَيِّمُ وهو اخذ عن جبريل وهو اخذ عن الله تعالى و ابراهيم النخعى لم يكن يرفع يديه الا في اول تكبيرة من الصلوة

ثم لا يعود (ازالة الرين ص ١١)

ا پی طرف سے گھڑی ہوئی اس روایت کوشیح حدیث کی تر دید میں پیش کر دیا۔ اگر گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے تو حفی اقوال کی کتب میں اس سے بھی زیادہ خوفناک تحریفی انکشافات واضح ہوجا کیں گے۔ ہم نے تو بطور نمونہ کے میے چند چیزیں قار کین کرام کے سامنے رکھی ہیں تفصیل اصل کتاب میں ملاحظ فرما کیں۔

قرآن وحدیث میں تحریف

جب سے حنی اقوال کی تائید کا حدیث سے رجمان پیدا ہوا ہے تب سے کی نہ کی صورت میں اختلافی مسائل میں عاشیہ آرائی کرنے والوں نے تحریف کا حربہ آزمایا ہے۔ هدایہ سے لے کر آج تک حنی اقوال کی تائید میں جتنی کتب کھی گئی ہیں ان میں اکثر میں یا تو نا قابل احتجاج روایات کی جرمار ہے یا پھر تحریف یائی جاتی ہے۔

علاء اہل مدیث زادهم الله شرفائے ہر دور میں تحریفات سے پردہ اٹھایا ہے اور اصل حقیقت کو واضح کیا۔ لیکن میر دیدی مل عمر آانفرادی دوایات تک محدود رہاہے جس عالم کی نظر سے کوئی محرف روایت گزری اس نے اس کی تر دید کر دی۔ اللہ کریم جزائے خیر سے نوازے ڈاکٹر ابوجا برعبداللہ دامانوی حفظہ اللہ کوجنہوں نے اس موضوع پر حقیقت پندانہ قلم اٹھایا ہے اور ان کی بہت ی تحریفات کو بحوالہ جمع کر کے ان پر کتاب وسنت کی روشی میں ناقد ان تبعرہ فرمایا ہے۔

کتاب'' قرآن وحدیث میں تحریف' دراصل حفاظت دین کا ایک فریضہ ہے اور ان حضرات کے لئے ایک فی بین حضرات کے لئے ایک جوایئے ہے دلیل مسائل کی آبیاری تحریف سے کرتے ہیں کہ جس نے تحریف کے عیوب سے پردہ ہٹایا ہے اور تحریفی مل اور اس کے مفاسد سے متنبہ

اورآ گاہ کیا ہے۔

كتاب "قرآن وحديث مين تحريف" كے مطالعہ سے بيام عياں ہوجائے گا كة تقليد نے علاء میں کتنا تعصب کا نے ہویا ہے کہ کتاب وسنت میں تحریف کرنے کی جرا ت پیدا کر دی ہے اور اسلام کی خالص تعلیم کواپنی فاسد آراء سے کتنا گدلا اور مکدر کرنے کی جمارت کی ہاور کتاب وسنت پر آراء وقیاس کورجے دینے کے لئے کس قدرناز بباحرکت کی ہے۔ یہ کتاب دفاع سنت میں ایک سنگ میل ہے۔مقلدین کا جو کتاب دسنت سے عملاً روبیہ ہاں سے آگاہ کرتی ہے اور خطرے کا آلارم بجاتی ہے کہ کتاب وسنت میں تحریف اہل حق کاشیوه نہیں۔ دعاہے کہاللّٰدرحیم وکریم ڈاکٹر صاحب کی اس کاوش کوشرف قبولیت سےنواز ہےاور صراط متنقیم پر چلنے والوں کے لئے اسے چراغ راہ بنائے ۔ آمین یارب العالمین۔ كتبه البوانس محمر يجيل كوندلوي مديرجامعة تعليم القرآن والحديث ساهوواله ضلع سيالكوث دار کے دواغ داہ سا کے۔ <u>¿46101 000, 1</u> ובושלקים נפתנת سرور سر الأان والم ترابع المانون

03:0-6126421

0523510090

تقريظ فضيلة الشيخ علامه ابوالحسن مبشراحمه

ر بانی حفظه الله تعالی

دین اسلام ایک اکمل دین ہے اور ایس میں عقائد واعمال کی کمل طور پر راہنمائی کی گئے ہے۔ قرآن وحديث كياده كوئى بهى چيزدين بيس موسكتى كيونكددين الله تعالى في محدرسول الله مَنْ عَلَمْ بِينَا زَلِ كِيا بِ اور آب يربى مكمل كيا بـ ليكن عصر حاضر ميں بعض لوگ عوام الناس میں شکوک وشبہات بیدا کرتے ہیں اور انہیں اپنی تلبیسات وتشکیکات کے ذریعے ہیر باور کرانے کی سعی لا حاصل کرتے ہیں کہ بہت سارے مسائل قرآن وحدیث سے حل نہیں ہوتے ان کاحل حنی فقہاء کی آراءاور قیاسات میں ہے۔اور فقہ حنی ہی اصل دین ہے اور بعض منچلے تو یہ بھی کہتے ہیں کہ سی علیہ السلام آئیں گے تو وہ بھی فقد حفی کے مطابق حکم کریں گے جبیا کہ الدرالخارص اطبع دارالکتب العلمیہ بیروت، ذب ذبابات الدراسات ج صفيد ۵۵،۳۸۲،۲۳۹ عليه كتبد لجنة احياء إلادب السندي كرا يي مكتوبات يفخ احدسر مندى مكتوب نمبر ١٨٧ صفي ١٢٢ ج اطبع اريان في انورشاه كشميرى في كيا خوب كلهاب:

فمن زعمر ان الدين كله في الفقه بحيث لا يبقى وراء كا شئ فقد حاد عن الصواب (فيض الباري ص اج اطبع مكتبه تقانيه بشاور)

جس تحف نے کہابلاشبددین سارانقہ میں ہے کہاس کےعلاوہ کوئی چیز ہاتی نہیں وہ

جادهمتنقيم سے دُور ہوگيا۔

ہذا جولوگ قرآن وحدیث کی بجائے بعض مخصوص افراد کی آراء واحواء کودین منولدنے پر تلے ہوئے ہیں انہیں اپی طرز فکر برغور کرنا چاہیے لیکن صدافسوں اصل صراطمتنقم مین قرآن وحدیث کی طرف آنے کی بجائے اپنے نظریات کی خاطر نصوص شرعیہ کی تا ویلات باطلہ اور آرائے کا سدہ کے در ہے ہو گئے۔ اور کتاب وسنت کا رخ اپنے مزعومہ امام کی طرف موڑنے لگ گئے۔ اور ان کے درس و قدریس کا اندازیہ بن گیا کہ احادیث مصطفیٰ منافظیٰ کو سیحضے اور ان سے مسائل کا استنباط کرنے کے بجائے اپنے امام کا متدل تلاش کرنے کے لئے انہیں پڑھنے لگے اور ان کے تلامذہ بھی سیحفے لگے کہ حدیث تو ان کے دار العلوم میں آ کر حفی ہوجاتی ہے جیسا کہ محمد مظہر نا نوتوی، رشید احمد گنگوہی صاحب کو کہا کرتے تھے کہ: ''حدیث تو آپ کے سامنے آ کر حنفی ہوجاتی ہے'۔ (تقص الا کا برص ۱۲۲ کا طبع المکتبۃ الاشر فیہ لا ہور)۔

مزيدلكھتے ہيں:

" بجیب بات بیہ ہے کہ چارفقہی مکا تیب نظر وجود پذیر ہوئے تو حضرات شوافع کی علمی ہمتیں احادیث کی جمع و ترتیب میں مصروف رہیں چنانچہ آج عالم اسلام کی کوئی بھی درسگاہ الی نہیں جس میں بہی حدیثی مجموعے زیر درس نہ ہوں۔ مالک علیہ الرحمۃ کے قلم مبارک سے ان کی مشہور مو طاما لکی فقہ کے لئے آج آسائی کتاب ہے۔ احمہ بن عنبل علیہ الرحمۃ کی مسند حنابلہ کے لئے کافی ویشافی ہے احتاف ہی ایک ایسافقہی سکول ہے جس کے پاس خود کی حنف امام کی علیہ الرحمہ کامو طا اور امام طحادی کی معانی الآ ثار ثانوی درجہ میں داخل کی گئیں اور خود احتاف ان سے وہ استفادہ نہ کر سکے جس کی بید دونوں کی ایس مستق میں داخل کی گئیں اور خود احتاف ان سے وہ استفادہ نہ کر سکے جس کی بید دونوں کی ایس مستق میں داخل کی گئیں اور خود احتاف ان سے وہ استفادہ نہ کر سکے جس کی بید دونوں کی ایس مستق میں داخل کی گئیں دوام صفحہ ۲۰۰۰)

ندکورہ حوالہ سے معلوم ہوا کہ احتاف کے ہاں صدیث کا ذوق برائے تام ہے اور وہ
کتب احادیث اپنے امام کے دلائل تلاش کرنے کے لئے پڑھتے ہیں کیونکہ ان کے امام
سے دلائل منقول نہیں ہیں۔ مولوی حسین احمہ منی نے لگی لپٹی لگائے بغیرصاف کہددیا ہے
دائل منقول نہیں ہیں۔ مولوی حسین احمہ منی نے لگی لپٹی لگائے بغیرصاف کہددیا ہے
دامام صاحب سے متون تو منقول ہیں دلائل منقول نہیں ہیں للبذا دلائل کا تسلیم کرنا ہم پر
ضروری نہیں ہے اس سے فرہب حنی پرکوئی زرنہیں آ سکتی اور جو دلائل فرصب حنفیہ کے
مطابق ہوں گے ہم ان کوسلیم کرنے پرمجور ہیں'۔ (تقریر ترفی کار دوصفی المحبح کتب خانہ
مجید سے ملتان)۔

اور احتاف کا مداری میں حدیث کے حوالے سے طریقہ تدریس ملاحظہ ہو۔ مولوی زکریا کی آپ بیتی میں کھیا ہے: ''قانون تعلیم بیتھا کہ ہر حدیث کے بعد بیہ بتانا ضروری تھا کہ بیحدیث حنفیہ کے موافق ہے یا مخالف۔ اگر خلاف ہے تو حنفیہ کی دلیل اور حدیث یاک کا جواب، یہ تمام گویا حدیث کا جز وَلازم تھا''۔ (آپ بیتی نمبراصفیہ ۳۰ طبع مکتبہ رحمانیہ لا ہور)

معلوم ہوتا ہے کہ فقہی متون جواحناف کے ہاں پائے جاتے ہیں ان کے دلائل امام ابوصنیفہ سے مروی نہیں ہیں، ان مسائل کو سیح خابت کرنے کے لئے دلائل بعد میں وضع کئے گئے اور احادیث کو فقہ حفی کی طرف ڈھالنے کا کام مدارس میں ہوتا تھا اور جاری وساری ہے تا کہ فقہ حفی کی برتری خابت کی جائے اور پھر جب دلائل کو وضعی اور مصنوعی بھٹیوں میں ڈالا جانے لگا تو انہوں نے بددیا نتی کی حدکر دی اور مجموعہ احادیث میں جہاں جہاں نقب لگا نا ممکن ہوااس سے در لیخ نہیں کیا۔

زیرتیمرہ کتاب میں محترم ڈاکٹر ابوجابر عبداللہ دامانوی حفظہ اللہ تعالیٰ نے اس داستان
کی قلعی کھولی ہے اور باحوالہ ثابت کیا ہے کہ قرآن وحدیث میں تحریف کر کے اہل الرائے
نے یہودیانہ کردار اداکیا ہے۔ اور اپنے ردی ند بہب پرسونے کی پان چڑھانے کی سعی
نامشکور کی ہے۔ لیکن ہردور میں اللہ تعالیٰ نے اپنے دین حنیف کی حفاظت اور احیاء کے لئے
مخلف قتم کے آئمہ دین اور حفاظ حدیث پیدا کئے۔ اس سلسلہ ذھبیہ کی ایک کئری محترم ڈاکٹر
ابوجابر صاحب ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے باطل ادیان کی سرکوبی کیلئے بڑا کام لیا ہے۔
مسعودیت وعثانیت کی بخ کئی کے ساتھ ساتھ حفیت کے رگ و پے کا علاج بھی کررہ ہیں۔ ماشاء اللہ زیر تبھرہ کتاب دلائل و براہین کے دفاتر سے بھری پڑی ہے اور با قاعدہ
کتب احادیث اور ان کے محرف شخوں کی نقل ساتھ لگائی گئی ہے تاکہ قاری کو کتاب پڑھ کر
کمل طور پراطمینان وسکون ہواور محرفین کے اس ندموم عمل سے اجتناب کر سکے۔
ہر طالب علم کوایس کتب پڑھئی اور اپنے مکتبات میں رکھنی چاہئے تاکہ باطل پرستوں کا

بوقت ضرورت قلع قمع كرسكيس_الله تعالى ۋا كمرُ صاحب كے علم عمل ،عمر ، رزق مال اولا داور گھر بار میں برکات وانوارات کی بارش برسائے اوران کے مکتبہ کو بقعہ نور بنائے جہال سے اغیار کے ڈسے ہوئے شفایاب ہوتے رہیں اور کفر وشرک، بدعات ورسومات، ممراہی و صلالت کے عمیق گڑھوں میں گرہے ہوئے لوگ تو حید وسنت کے نور سے منور ہوتے رہیں اور ڈاکٹر صاحب کو اللہ تعالی برکت والی لمبی زندگی عطاء فرمائے تا کہ وہ اُمت مسلمہ کی راہنمائی اور رہبری کرتے رہیں آمین اور الله تعالی ہم جیسے تا کارہ لوگوں سے بھی این دین حنیف کا کام لے لے۔اوراس کتاب کومؤلف، ناشراور ہرقاری کے لئے ذریعہ نجات بنائے آمین۔

ابوالحن مبشراحمدر باتي عفاالله عنه رئيس مركز أم القرى سبزه زارلا مور

ساستمبر۲۰۰۷ء

ر بواک م الرامل کفارل رئیس کردن الرس شرور اراد بع ذري با مناس- الله

بسم الله الرحمن الرحيم

تقريظ فضيلة الشيخ علامه ابوصهيب محمد داؤ دارشد والله

نحمده و نصلي على رسوله الكريم

الله تعالى نے بن آ دم كى ہدايت كے لئے انبياء كرام فيل كامقدس سلسلہ جارى فرمايا جس كى ابتداء سيدنا آ دم عليه السلام سے ہوئى اور اختام ہمارے پيارے آ قاسيدنا محمد مصطفى مَنْ الله عَلَيْ الله مِن الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ

وَ مَا آرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولِ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ (النساء:٢٣)

اورہم نے جو پیغیر بھیجا ہے اس کئے بھیجا ہے کہ اللہ کے فرمان کے مطابق اس کا تھم مانا جائے۔

كيونكه منصب نبوت كايبى تقاضا بكرأمتى مطيع مون اور نبى مطاع مو،ارشاد موتاب:

قُلْ اَطِيْعُوا اللهَ وَ الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلُّوا فَإِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ الْكَفِرِيْنَ

کہہدو کہاللہ اوراس کے رسول کا حکم مانوا گرنہ مانیں تو اللہ بھی کا فروں کو دوست نہیں رکھتا۔ (آل عمران: ۳۲)۔

يَّأَيُّهَا الَّذِيْنَ امَنُوْآ اَطِيْعُوا اللَّهَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَ لَا تُبْطِلُوْآ اَعْمَالُكُمْ (مُحدَّ٣٣)

مومنو! الله کا ارشاد مانو اور پینمبر کی فرمانبرداری کرو اور اینے اعمال کوضائع نه ہونے دو۔

قُلُ اَطِيْعُوا اللَّهَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَ

عَلَيْكُمْ مَّا حُبِّلْتُمْ وَ إِنْ تُطِيْعُوْهُ تَهْتَدُوْا وَ مَا عَلَى الرَّسُوْلِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِيْنُ (النور:۵۴)

کہددو کہ اللہ کی فرما نبرداری کرواور رسول اللہ مَنَّ اللَّهِ اَلَٰ عَلَم پر چلواورا گرمنہ مورِّو کے تو رسول پر (اس چیز کا ادا کے نامی کے ذمے ہے ادر تم پر (اس چیز کا ادا کرنا) ہے جو تمہارے ذمے ہے ، اور اگرتم ان کے فرمان پر چلو گے تو سیدھا راستہ پالو گے اور رسول کے ذمے قوصاف صاف (احکام کا) پہنچادینا ہے۔

سورة الأنفال مي اسايمان كاجروقر اردياب:

وَ ٱطِيعُوا اللّهَ وَ رَسُولُهُ إِنْ كُنْتُدُ مُّوْمِنِيْنَ (الانفال: ١) اورا گرايمان ركھتے ہوتو الله ورسول كے حكم پر چلو۔

اوراللدتعالی کی رحمت کا ذریع بھی یہی ہے،ارشاد ہوتا ہے:

وَ أَطِيْعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (ٱلْعُران:١٣٢)

اوراللهاوراس کے رسول کی اطاعت کروتا کہتم پر رحمت کی جائے۔

یمی اُمتی اور نی کے درمیان بین امتیاز ہے کہ نی مطاع ہوتا ہے اور امتی مطبع ہوتا ہے۔
کیونکہ پیغیر موردوی ہوتا ہے، اللہ کی طرف سے انسان کی ہدایت کے لئے اس کی طرف وی

نازل ہوتی ہے، وہ احکام شریعت کووتی کے ذریعے مل کرتاہے، ارشاد ہوتاہے:

وَ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوْى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوْحَى (النَّجُم:٣،٣)

اور نہ خواہش نفس سے منہ سے بات نکالتے ہیں، بیر قرآن) تو الله کا حکم جو

(ان کی طرف) بھیجاجا تاہے۔

اوراس وی کی تفہیم بھی خوداللہ تعالیٰ ہی نبی کوعطا کرتا ہے۔ارشاد ہوتا ہے:

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (القيامة:١٩)

پھراس (کےمعانی) کابیان بھی ہمارے ذمہے۔

الله تعالى كے عطا كرده اس ملكه كى بنا پر نبى اپنى وحى كاسب سے بردامفسر ہوتا ہے كه منصب نبوت كا يبى نقاضا ہے، ارشاد ہوتا ہے:

بِالْبَيِّنْتِ وَ الزُّبُرِ وَ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمُ وَلَعَلَّهُمُ يَتَفَكَّرُوْنَ (انْحل:٣٣)

(اوران پنیمبروں) کودلیلیں اور کتابیں دیکر (بھیجاتھا) اور ہم نے تم پریہ کتاب نازل کی ہے تا کہ جو (ارشادات) لوگوں پر نازل ہوئے ہیں انہیں (وضاحت سے) کھول کربیان کردوتا کہ وہ غور کریں۔

وجی الہی کی تفییر نبی خواہ اپنے عمل سے کرے یا قول سے ارشاد فرمائے بہر حال امتی پر لازم ہے کہ وہ اسے قبول کرے اور دل و جان سے عزیز جان کر اس پڑ عمل کرے، کیونکہ یہی اُمتی کامقام ہے، ارشاد ہوتا ہے:

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ إِذَا دُعُوْاً اِلَى اللهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمُ اَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا وَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (النور:۵۱)

مومنوں کی تو یہ بات ہے کہ جب اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلائے جائیں تا کہ وہ ان میں فیصلہ کریں تو کہیں کہ ہم نے (تھم) سن لیا اور مان لیا، اوریہی لوگ فلاح یانے والے ہیں۔

انسان جب کفر کے اندھیروں سے نکل کرنور اسلام کی طرف آتا ہے تو ایمان لانے کے ساتھ اس کا اللہ ورسول کے ساتھ بیے ہوتا ہے، اور جولوگ اس عہد کوتو ڑ ڈالتے ہیں، وہ

ايمان عے فالى بيں۔ارشاد بوتا ہے:

وَ يَقُولُوْنَ امَنَا بِاللهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ اَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيْقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَ مَآ اُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ (النور: ٣٤)

اوربعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پراوررسول پرایمان لائے اور (ان کا) تھم مان لیا۔ پھر اس کے بعد ان میں سے ایک فرقہ پھر جاتا ہے، اور بیلوگ صاحب ایمان ہی نہیں ہیں۔

کوئی بھی اُمتی جب اس تقسیم ربانی سے باغی ہو کرسمعنا واطعنا کی حیثیت سے آ گے بڑھتا ہے تو تھے اور تا ہے: ہو تھا

مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهِ وَ يَقُولُوْنَ سَمِعْنَا وَلَيْنِ وَ وَعَمَيْنَا وَالْسَمَعُ وَالْعَنَا لِيَّا بِالْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّيْنِ وَ لَوْ اَنَّهُمْ قَالُوْا سَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا وَاسْمَعُ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَ اَتُومَ لَوْ اَنَّهُمْ قَالُوْا سَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا وَاسْمَعُ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَ اَتُومَ وَ لَكِنْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُوْمِنُونَ اللّهَ قِلْيُلًا (النّاء:٣٨) وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُوْمِنُونَ اللّهَ قَلْيُلًا (النّاء:٣٨) الوربيجو يهودي بين أَمْيل يَحْلُوكُ اللّهِ عَلَيْكُلُ (النّاء:٣٨) بدل وشيخ يهودي بين المُيل يَحْلُوكُ اللّهِ عَلَيْكُلُ (النّاء:٣٨) بدل وشيخ يهودي بين المُيل يَحْلُوكُ اللّهُ عِنْ مَنْ اللّهُ وَلَا عَلَيْكُ لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللل

تحریف کی دوصورتیں ہوتی ہیں ، لفظی ومعنوی معنوی کا مطلب سے کہ کسی بات کی الیم تأویل کرنی کہ تھم بے معنی ہوکررہ جائے اور تحریف لفظی کا مطلب ہے کہ الفاظ میں ہی ردّو بدل کردینا۔

اسلام میں جب باطل فرقوں نے جنم لیا تو اپنے نظریات کوت وصواب ثابت کرنے کے لئے نصوص میں لفظی و معنی تحریفات کی ابتداء ہوئی کیونکہ وہ اسلام کے سید صدراستے، سمعنا واطعنا، سے ہٹ چکے تھے، انہوں نے بید خیال ندر کھا کہ ہماری حیثیت دین میں مطاع کی نہیں بلکہ مطبع کی ہے، چنانچے انہوں نے منصب نبوت پر ڈاکہ مار کر قانون دان سے قانون ساز بن گئے، عقائد سے لے کر اعمال تک تحریف کرنے کی کوشش کی، قرآن کی حفاظت کا اللہ تعالی نے ذمہ لے رکھا تھا، اس میں لفظی تحریف کرنے میں تو ناکام رہے گر معنوی تحریف سے بوت باللہ کے حق میں کھے ہوئے اسلام کا معنوی تحریف سے بوٹ خاسلام کا میں قرآنی آیات کو بد لنے کی ہمی کوشش کی، رافضیوں سے ایک فرقد بہائی ہے جو نئے اسلام کا قائل ہے، ان کا ایک فاضل لکھتا ہے:

علامه بيضاوى آيت: يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك الاسراد الالهية ما يحرم افشائه كي تفيريس لكهة بين (التبيان والبرهان صفحه ٥٨ ملع بهائى ببلشنگ ٹرسك ياكتان ٢٠٠٠ء) -

یہ تو ایک کا فرادر منکر اسلام کا حوالہ ہے، گربعض ایسے افراد جواُ مت مرحومہ میں خود کو داخل سیمجھتے ہیں، انہوں نے بھی قرآن کی آیات میں لفظی تحریفات کی ہیں، جس کی تفصیل اصل کتاب میں دیکھی جا سکتی ہے۔ حقیقت میہ ہے کہ تحریف کی ابتداء متر وک و کذاب افراد نے کی جنہوں نے اس مشن کومستقل بنیا دوں پر استوار کیا اور ان کا مرکز عراق کا علاقہ تھا جو

فتنوں كاسر چشمه اور بقول سيدنا محمد مصطفىٰ مَنْ اللهِ عَمْ مَن الشيطان ہے۔ (طبرانی الا وسط جلد ۵ صفحہ ۲۳، رقم الحدیث ۱۱۰۰)۔

اس حقیقت کا ادراک کر کے امام اہل سنت احمد بن حنبل بطلنے نے کہا تھا کہ اہل کوف کی روایت شک اور نہیں۔ (سنن ابوداو وصفی ۱۳۳۱ء جلد۲)۔

اہل عراق کی معنوی ذریت آج بھی وضع احادیث سے تہم ہے۔ ہارے معاصر اہل تقلید کے جملہ مصنفین میں شاید ہی کوئی ایسا مصنف مل سکے جونصوص میں لفظی و معنوی تحریف کا مرتکب نہ ہوا ہو، قبور دھرم کے ناصر مفتی احمد یار گجراتی اثبات تقلید پردلیل دیتے ہوئے لکھتا ہے:

عن انس قال سمعت رسول الله تَالِيُّهُ يقول ان الرجل يصلى و يصوم و يحج و يغزو و انه لمنافق قالوا يا رسول الله بما ذا دخل عليه النفاق قال لطعنه على امامه من قال قال الله في كتابه فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون (جاء التي ص٢٦٦)

بیصدیث مفتی احمدیاری وضع کردہ ہے جواس نے برعم خودتقلید کے اثبات کے لئے دلیل بنائی ہے، صدیت کی کی متاب میں اس کا قطعاً و بورنہیں۔

اہل تقلید کا دیو بندی گروپ بھی وضع احادیث ہے متہم ہے، ان کے اکابر کی متعدد مثالیس خاکسار نے تخد حنفیہ اور ضمیمہ مبیل الرسول میں درج کر دی ہیں، اعادہ کی ضرورت نہیں۔

قرآن كريم في خر (شراب) كوحرام قرار ديا ہے، اور رسول الله عن قيم فرمات بيل كه كل شراب اسكر فهو حرام ، برنشه آور مشروب حرام ہے۔ (مسلم كتاب الاشربة

باب بیان ان کل مسکر خمر و ان کل خمر حرامر قم الحدیث ۵۲۱۲) اورایک حدیث میں ہے:کل مسکر خمر و کل مسکر حرام، یعنی برنشه آور چیز خمر (شراب) ہے اور برمسکر حرام ہے۔ (مسلم باب سابق قم الحدیث ۵۲۱۹)۔

اس حدیث کی روسے ہرنشہ آور مشروب حرام ہے، خواہ وہ کسی بھی چیز سے بنایا گیا ہو،
اس تفسیر نبوی کے برعکس مولوی ظفر احمد تھا نوی دیو بندی کہتا ہے: صرف انگور کی شراب حرام ہیں،
ہے، خواہ کم ہویا زیادہ، انگوری کے علاوہ جنتی شرابیں ہیں فقط مقد ارمسکر میں ہی حرام ہیں،
اس کے الفاظ ہیں:

اما الخمر فحرام قليلها و كثيرها و اما غيرها فحرام القدر المسكر منه (اعلاءالمنن ص٣٣ ج١٨)

بلاشبدلغت میں انگور کے شیرہ کو تمریح ہیں، گر جب اللہ کے رسول طَالِیَا فی ہرنشہ آور مشروب کو تمر آردیا ہے، تو اس تفسیر کے بالمقابل لغت لے کر بیٹھ جانا، سمعنا واطعنا، کی خود نفی کرنا ہے۔

اہل تقلید کے دونوں گروپوں (بریلوی و دیوبندی) کی طرف سے مخصوص مقاصد کے لئے کتب ستہ کے تراجم بھی دھڑادھڑ شائع ہور ہے ہیں، ضرورت اس بات کی ہے کہ ہمارا تعلیم یافتہ طبقہ بالحضوص نو جوان سل ان تراجم پر بھی ایک طائرانہ نظر ڈال کر حفاظت سنت کا حق ادا کر ہے، النہ کر ہے وئی اس فرض کوادا کر ہے، ان تمام تراجم پر نفتد کرنا ہمارا موضوع نہیں اور نہ ہی یہ مختصر تھر واس بات کا متحمل ہے۔ چند غلط تراجم کی نشان وہی بطور نمونہ پیش خدمت ہے، جو مطلب برآری اور حنفیت کے دفاع کے لئے حدیث نبوی میں معنوی تحریفات کی گئی ہیں:

(۱) و مسح بناصيته و على العمامة، پيثاني كي مقدارسر پرست كيا- (شرح صحح مسلم،

ص ۱۹۳۹، جالمولوی غلام رسول سعیدی بریلوی طبع فرید بک شال ۱۹۹۵)۔ (۲) فدعا بماء فرشه، پانی منگا کر پڑے پر بہادیا۔ (ایفناص ۱۹۹۹۔ ج۱)

یة صرف دومثالیں ہیں،حقیقت پیہ ہے کداس طرح کی معنوی تحریفات سے بیرجمہ مجرارا اے، فاکسار نے ۱۹۹۱ء کے ابتداء میں اس کی صرف پہلی جلد (جس میں فقط ۱۹۲۰ احادیث کا ترجمہ ہے) پر نفذ کیا تو چارصد چھبیس اغلاط فاش کا شخیم مسودہ تیار ہوگیا، اس پر ہی باقی تراجم احناف کو قیاس کرلیا جائے۔

ان ظالموں نے تحریف معنوی کے علاوہ نصوص میں تحریف فظی کرنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑی ۔ اللہ تعالیٰ نے ہرزمانے میں محرفین کی خیا نتوں کا پردہ چاک کرنے کے لئے بورے بورے لوگ پیدا کئے جوان کی تا ویلات فاسدہ اور تحریفات سے عوام الناس کو مطلع کرتے رہے، اللہ تعالیٰ ائمہ محدثین کو کروٹ کروٹ جنت نصیب کرے جنہوں نے اللہ کی تو فیق سے کتاب وسنت کی حفاظت کا کام باحس طریقے سے ادا کیا، اس سلسلہ مروار بیداور سموط ذھیبیہ کی کڑی مجی واخی الشیخ ابو جا برحفظ اللہ تعالیٰ ہیں، جنہوں نے بوئی محنت اور عرق ریزی سے موجودہ دور کے محرفین کا تعاقب کیا ہے، حق وباطل کے اس معرکہ میں انہوں نے باطل کو چاروں شائے جیت لٹا ڈیا ہے کیونگر اس میدان حرب میں "زھق الباطل" اہل تقلید کا باطل کو چاروں شائے جیت لٹا ڈیا ہے کیونگر اس میدان حرب میں "زھق الباطل" اہل تقلید کا مقدر ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ محرّم کے کام میں برکت ڈالے اور اندھیروں کے سوداگروں کے لئے مشعل راہ بنائے، اور فاضل دوست کے لئے تو شہ آخرت اور کفارہ سیا کہ ۔ آئین یا اللہ العالمین ۔

ب امد کناره سیاری ۲۰ سین یا اله العلین ابوصهیب محدداو وارشد العملین ابومیسب محددارسد سامتر ۲۰۰۱ء

5 40.4

منکر حدیث تمناعمادی کانظری<u>ہ</u> مرز اغلام احمہ قادیانی دجال کے تعلق

امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ جناب عیسیٰ علینا کو اللہ تعالیٰ نے زندہ بجسد عضری کے آسانوں پر اٹھالیا ہے اور وہ اس وقت آسانوں پر زندہ موجود ہیں اور قرب قیامت وہ دوبارہ نازل ہوں گے۔

قرآن کریم کی متعدد آیات اوراحادیث صیحه ومتواتره سے بیمضمون ثابت ہے۔سیدنا علینی علیا کے آسانوں پراٹھائے جانے کا انکار صرف فلاسفہ معتزله اور بہودونصاری نے کیا ہے اور موجودہ دور میں س کا انکار منکرین حدیث نے کیا ہے۔

منکرین حدیث میں سے ایک صاحب "تمنا عمادی" بھی ہے جے اس دور کا محدث، محقق اور علامہ قرار دیا گیا ہے اور اس کے لئر پچرکومولوی محمد اکرم بھنگوی اپنے استاذ ابوالخیر اسدی کی مدد سے شائع کر رہا ہے۔ یہ خودساختہ محدث و محقق مرزا غلام احمد قادیانی جیسے دجال اور ملعون کور حمۃ اللہ علیہ کہتا ہے اور اسے جھوٹا و کذاب بھی نہیں مانتا۔ ظاہر ہے کہ جو شخص کی دجال و کذاب کو جھوٹا نہ مانے تو در حقیقت وہ خود دجال و کذاب ہوگا۔ اور اس کی تحقیق بھی مرزا قادیانی جیسی ہوگی۔ تمنا عمادی نے یہ بات اپنی کتاب "الطلاق مرتان 'مطبوعہ عزیزیہ آرٹ پریس ڈھا کہ کے صفحات ۱۱۔ کا اور ۱۸ پر کھی ہے جو اکتوبر ۱۳ وکو شائع ہوئی تھی۔

اس كتاب كے خاص مقامات كائلس الكے صفح برملاحظ فرمائيں:

خصوصي مخاطب مكرميري يحفوم نخاطب جناب مرزابسشه الدمن ممودما حد رزاعلام احمد فاديآ في لليارس مرزامات سيمكوا فتلات مرب ال ی میددیت کرمیت و توت ورسالت کے متعاق سے ان کے ان دون کے عقائد د میادات تو دین بذواتبای ان میں جیاں تک میں ان کو مجمعام دں میرے ا دىنى نەپاىنە<u>سە، ئكارنىس كما جاسكتا</u> س كنن ومدة الرحوركا عقد المكنة والعصوف ولكوان كم عليوم بام وي ومنفود وقرء كلمانت كليناب للغرندسي مي الدين بن ا مرمورا لمكرد يجينرك ملادميران كانفسر يرمين كي بعدا بما نكياكتاب واوران يمتلل ادردم الندبي المفتايون - تومن لوكون اس توحيد شرك كا فتلات ميد بين ان مع دواداد يرتنا مون . تومن سرحرف مهروست وسيست كا ، او د برودي المبق نجام و كا مكان ب ان سکسا توسعسب كيون برقون ماشاد كل بي مرزامنا مب كي واكواب بس كهنا . تأريز كمان وعودن كوموضا في تنطيف في المبروي التي الموريات كم مكالسان كروا وتمى مرنيانه مكامشغات سيرزيا وه كينهين سمحتأ ادرمبدى موسدد كمهورادكرسيع موجود كم نزول كامقيده تومحف كمن والم معزياده نہیں بن کی خیاد ہی کمی اورغیرمعتبرمدیثیوں پرہتے ۔ سالمنزل اللہ بھامی مسلطن پرٹائٹ شنع بن دم عليها السلام كالمبق مولت كالفنيده وكمستابون يمري مكن ببركم مرزا ما وب عليه ارد كرفنت مي موادر ووكستميري من اكرونات ياب موكم مودادر وبي دنن موے موں -كابود سيراس كتاب كواب دوبا ده شائع كاليلب ادراس سيرد عبادات خاب كردكائ بين

لَهُ مِورِ سِيدَ اِسْ كِدَاب مُواب دوبا وه شائع كِيالِكِ اوراس مسور عبادات مَاتِ كُود كَافْهِين. فَا عُتَيْدِ وُوابِكَا أُولِي الْأَبْعَمَارِ ؟

کیاڑی میں دعوت قرآن وحدیث کی تروج

الحمدلله! سیاری کے علاقہ میں قرآن وحدیث کی دعوت آہتہ آہتہ ہتہ کھیل رہی ہے اورلوگ قرآن وحدیث کی دعوت آہتہ آہتہ جیل رہی ہے اورلوگ قرآن وحدیث کی دعوت کو اختیار کر کے اہل حدیث بنتے جارہے ہیں۔اس وقت کیاڑی میں صرف ایک چھوٹی سی مسجد، مسجد ابراہیم کے نام سے قائم ہو چکی ہے۔لیکن پوری سیاڑی کے لئے اس وقت کم از کم پانچ مساجد کی ضرورت ہے۔

ای طرح لؤکیوں کے ایک مدرسہ کے لئے ہم نے 1997ء میں 60 گزکا ایک پلاٹ حاصل کیا تھالیکن اہل خیر حضرات کی توجہ نہ ہونے کی وجہ سے وہ بلاث ہنوز تغییر سے محروم ہے۔ اس بلاٹ پرلڑکیوں کے مدرسہ کے علاوہ ایک شاندار ٹا بھریری اور ایک دار الافتاء کا قیام بھی زیرغور ہے بلکہ در الافتاء نے کافی عرصہ پہلے سے فتو ٹی کا کام شروع کررکھا ہے۔

اس کے علاوہ باطل فرقوں کے خلاف تحقیق ،تصنیف و تالیف اور دیگر اصلاحی لٹریچرکی اشاعت کا اہم فریضہ بھی سرانجام دیا جارہا ہے۔

اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ وہ اس مدرسہ کی تعمیر اور دیگر دین خدمات میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیں اور عنداللہ ماجور ہوں۔

الداعي الى الخير:

مدرسهاُمّ المؤمنين هفسه بنت عمر فاروق را النيان کياڙي کراچي فون: 2853011

